

893.7195 T125

Q

Columbia University
in the City of New York
Library



BOUGHT FROM

THE

Alexander I. Cotheal Fund
for the
Increase of the Library
1896

[illegible]





Taḡṭāzānī, Aḥmad ibn Yaḥyā ibn Muḥ. ibn
Saʿd al-

Kitāb al-durr al-ḥadīd min majmūʿat
al-Ḥafīd

1/6 - 12684

893.7135

T125

Q

كِتَابُ

الدَّرُ النَّصِيْدُ

مِنْ مَجْمُوعَةِ الْحَقِيْدِ

المشتمل على المسائل المهمة من أربعة عشر علماً

تأليف

الشيخ الأمام الأجل شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن محمد الحفيد

الهروي الشافعي المتوفي سنة ٩٠٦ هـ بعداً نعمه الله برضوانه

وعاها حوائش شريفة ومحققات منيفة للسيد محمد

يادردين أبي فراس النمالي الحلبي

(حقوق طبعه محفوظة)

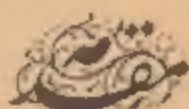
الطبعة الأولى

سنة ١٣٢٢ هـ

مطبعة التقدم بشارع محمد علي بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين (قال) شيخ الاسلام
أحمد بن يحيى بن محمد الحفيد الشافعي الهروي رضي الله عنه



اعلم أن العلوم المدونة المصنفة • والمعارف المحررة المؤلف • على نوعين — النوع الأول —
مادونه المنشوعة بيان ألفاظ القرآن • الياسر الرهان • والآثار السنية النبوية لفظاً واستاداً
أو لظهور ما قصد بالقرآن من التفسير والتأويل • أو لاثبات ما يستفاد منها أعني الأحكام
الاصولية الاعتقادية • أو الأحكام الفرعية العملية • أو تعيين ما يتوصل به من الأصول
في استنباط تلك الفروع الفقهية • أو مادون لمدخلته في استخراج المعاني من الكتاب
والسنة • أعني الفنون الادبية — النوع الثاني — مادونه الفلاسفة لتحقيق الاشياء كما
هي وكيفية العمل على وفق عقولهم فلذلك رتبنا الكلام على فاصلتين

الفاصلة الأولى في بيان علوم المنشوعة

وهي علم القراءة • وعلم الحديث • وعلم أصوله • وعلم التفسير • وعلم الكلام • وعلم
الفقه • وعلم أصوله • وعلم الادب (هنا) هو المشهور عند العامة والجمهور • لكن
للخوارج من الصوفية علم يسمى بعلم التصوف أعني معرفة الانسان بطريق المكاشفة
حقيقته وولايته الى الحضرة الالهية • ومعرفة القلب وتخليته عن الاخلاق الرديئة وتخليته بالصفت
الملكية وما يناسب ذلك من الاصطلاحات وغيرها • بقي علم المناظرة وعلم الخلاف والجدل
لم يظهر ادراجهما في علم المنشوعة ولا في علوم الفلاسفة (وقد) فسر المناظرة بعلم يعرف به
طريق النظر على الصواب • والخلاف أو الجدل بالعالم باستعمال الأقبية المؤلف عن

للمشهورات والمسلمات لحاقفة حكم أو مدافعة - لا يقال - الظاهر أن الخلاف والجدل باب من أبواب المناظرة تسمى باسم كالفرائض بالنسبة إلى الفقه - لانا نقول - الفرض في المناظرة اظهار الصواب والترض من الجدل والخلاف الالتزام - ثم ان المتسرعة - متفوا في الخلاف وينوا عليه مسائل الفقه ولم يعلم تدوين الحكماء فيه ، فالتناسب عده من الشرعيات والحكماء بنوا ما بينهم على المناظرة لكن لم يدون علم المناظرة فيما بينهم تأمل اذا عرفت هذا فنقول - أما علم القراءة فمعرفة الروايات المتعلقة بلفظ القرآن نحو هزو بالواو والهمزة ونحو قال رب وقال رب بإدائه من الاظهار والادغام وتريق الراء وتضيجهما والوقف والابتداء ونحوها ومعرفة ما يتعلق بذلك من رسم الخط الموافق للمصحف النهائي - وأما علم الحديث - فمعرفة الآثار المنسوبة إلى الحضرة النبوية عليه الصلاة والسلام والتحية والاكرام وقد تفرد بالتدوين وفقد علماً على حدة معرفة نسبة الشريف واسمه المتيق وتاريخ مولده ووفاته مع جل من أحواله وعجزواته ومجزاته وغيرها مما يناسب ذلك ويسمى ذلك علم السير فزاد عدد العلوم - وأما علم أصول الحديث - فمعرفة أقسام الحديث وشرائط الرواة وتحقيق أساميهم وتاريخ وفاتهم ومولدتهم وما يناسب ذلك - وأما علم التفسير - فمعرفة أسباب النزول والقصص والحكايات ومعرفة ما يحتمله اللفظ بحسب القواعد العربية وأن لم يكن المحتمل مروياً وما يليق بذلك - وأما علم الكلام - فمعرفة العقائد الدينية عن أدلتها التي في الاغلب يقينيات من عقليات مؤيدة بالنقل وانما قيدنا بذلك وان أطلق القوم لأن مسئلة وقوع الرؤية وآيات السمع والبصر والكلام نقليات ومسئلة عذاب القبر وعصمة الثلاثكة وتفضيل الانبياء طنليات - وأما علم الفقه - فهو آيات الوجوب والحرمه والتدب والكرامة والاباحة لأفعال العباد بالدلائل الشرعية المعينة المفصلة (وإنما) ذكرنا العباد بدل المكلفين (١) كما هو المشهور لأن الصبي المميز من أهل الثواب قطعاً • فقل قولنا صلاة الصبي جائزة لا تناسب أن يكون مسئلة غير الفقه ولا ملاحظة في هذا القول لحال الولي أصلاً (وإنما) قلنا المعينة المفصلة أي في كل

(١) قوله - وإنما ذكرنا العباد بدل المكلفين الخ أقول لا خلاف بينه وبينهم فإن مرادهم بالمكلفين من يصح تكليفهم وأن لم يكونوا مكلفين بالفعل ألا ترى أنهم قالوا ان وضوء الكافر جائز حتى اذا أسلم لا يترجمه مجديده مع أنه غير مكلف بالفروع على أصح الأقوال

مادة ليخرج التقليد قائم وإن تمت للمقلد دليل مثل هذا رأي الشافعي وكل ما أدي إليه رأيه حق لكنه اجتمعت مطرد في كل مسألة • بقي اشكال قوي وهو إنه إن عمم الفعل بحيث يتناول غير عمل الجوارح دخل الاعتقادات وإن خص بعملها أخرج مسألة النية عن الفقه تأمل (١) - وأما علم أصول الفقه - فمعرفة ما يتوصل به توصلاً قريباً (٢) إلى استنباط الاحكام الفقهية عن أدلتها - وأما علم الأدب - فعلم يختص به عن الخل في كلام العرب لفظاً أو كتابة وههنا بحثان - الأول - أن كلام العرب بظاهره لا يتناول القرآن وبمعنى الأدب يختص عن خلفه أيضاً إلا أن يقال المراد بكلام العرب كلام تنكلم العرب على أسلوبه - الثاني - أن السبب رحمه الله قال لعلم الأدب أصول وله فروع - أما الأصول - فالبحث فيها إما عن المقدمات من حيث جواهرها وموادها وهياتها فلم اللغة أو من حيث صورها وهياتها فقط • فعلم الصرف أو من حيث انتساب بعضها لبعض بالأصالة والفرعية • فعلم الاشتقاق وأما عن المركبات على الإطلاق فاما باعتبار هياتها التركيبية وناديتها لمعانيها الأسلية فعلم النحو واما باعتبار افادتها لمعان مغايرة لأصل المعنى فعلم المعاني واما باعتبار كيفية تلك الافادة في مراتب الوضوح • فعلم البيان وعلم البديع ذيل

(١) قوله - تأمل أقول تأملنا فلم نجد لاشكاله وجهاً وذلك لأنه ذكر في تعريف الكلام أنه معرفة المقائد الدينية عن أدلتها وذكر في تعريف الفقه أنه إثبات الوجوب والحرمة والتدب والكرامة والإباحة وظاهر أن مسائل الاعتقادات لا تدخل تحت تعريف الفقه فنحن أن نختار الشق الأول وهو تعميم الفعل بحيث يتناول غير عمل الجوارح - وقوله - دخل الاعتقادات ممنوع لأن مسألة النية يبحث عنها في الفقه من حيث أنها يجب أو تندب والاعتقادات يبحث عنها في علم الكلام لامن هذه الحيثية ومن المقرر أن العلوم إنما تتمايز بموضوعات وجيلياتها وإذا كان شيء واحد قد يكون من موضوع علم من حيثية ومن موضوع علم آخر من حيثية أخرى كما قالوا إن الجسم موضوع علم الطب من حيث ما يعرض له من الصحة والفساد وموضوع علم الهندسة من حيث ما يعرض له من المقادير فكيف يستمكن أن يكون شيئان متمايزان كل واحد منهما من موضوع علم لكونهما من منزع واحد انتهى (٢) قوله - قريباً اختص به عن مثل علم النحو والصرف واللغة وغيرها قلنا وإن توقف عليها استنباط الاحكام الفقهية لكن توقفنا بعيداً فلا تكون مسائلها من أصول الفقه

[illegible]

[illegible]

مراجعة الشبهة في بيان العلوم الطبيعية

[illegible]

— الأول — أن السيد الشريف رحمه الله ذكر في حاشية الفصل ترجيح الرياضة على النظر

لكي (١) قال في شرح المواقف النظر لأجل معرفة الله عز وجل من عدة طرق وقد

تضمن معرفة الله عز وجل من عدة طرق من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

لأنه لا بد من معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرف الله عز وجل من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

والمراد من هذه الطرق معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرفه من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

والمراد من هذه الطرق معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرفه من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

والمراد من هذه الطرق معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرفه من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

ما في قوله بعد هذا ولا ينبغي أن لا يتفهم الخ

(١) قوله في شرح المواقف النظر لأجل معرفة الله عز وجل من عدة طرق وقد

تضمن معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

لأنه لا بد من معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرفه من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

والمراد من هذه الطرق معرفة الله عز وجل من جهة النظر ومن جهة العمل ومن جهة الخلقة

فكل من عرفه من جهة النظر فقد عرفه من جهة العمل ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة العمل فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة الخلقة

وأما من عرفه من جهة الخلقة فقد عرفه من جهة النظر ومن جهة العمل

[illegible]

لأن الله، وبها هي من هذه الحقيقة كنية لا يدبها هذا هو أحد عند جدي وبقدر
من عبارة موافق لكن سبب غير من جهة تعلق هذا حتى "الأساس" ولا قد يكون
المشكلة ضرورية لا يورد من الحقيقة أو لا يحلها في تسمية تريبل حدها وبها أو لا يوافق
لمسائل علمها فكان أهم وأحسن - تشرح - قد اشتهر بمبادئها - أخره تعوم
ثلاثة موضوعات: مسائل وبها - وبها مشهور - هو أن التصديق موضوعية
الموضوع من مذهب السروبي لأن أحد العلوم هو وجود الموضوع من المادي
التصورية كما سبق فلا وجه لأن يجعل الموضوع جزءاً من جده ويمكن أن يحصل من
الموضوع من لا جاء كان المادي الموضوعية مع ذلك - والمثل في الآلة وذلك
ناعتبار أن المقصود من حاله - وقد أحد - عند جدي قدس سره - راد بطرقه
التصديق بوجود الموضوع - لا يثبتونه كيف يثبتون - لأن من له خلق مفهوم وقد
رد السيد الشريف أن التصديق بالوجود في المادي الموضوعية من غير عدمهم أصولاً
موضوعية كما صرح به الشرح في "المعاد" - أقول - ذكر العلامة التبريزي في شرح
القبول أن ذلك الإطلاق من شرح نحو صواب من لا يحلها والوجود في المادي
التصديقية في الحقيقة العامة التي تألف من غير ذلك الكلام شرح ويصير
الأصول الموضوعية لأن لا يكون منه التصديق بالوجود في المادي لا يكون كسألاً
يصح على الإطلاق جملة منها - توضح آخر - قد يجوز جدي في شرح مختصر
الأصول حوله المادي الموضوعية في غير غير آخر - فاصول معه سبب من علم
نقطة في أن الأحكام بجملة هي وجود وحرمة والتب والحرمة - لأنها
ورده السيد رحمه الله - في المصنف - لا كماله - مصنوعة - في "ي" من المصنف
أن في دول أن مصنفات الموضوعية الأصلية من المادي - لا يجوز أن يكون
مشكلة أن لا يكون الأصلية موضوعية - وقد شبه - علم في مبادي الموضوعية لم تكن أن لا
تصورها في أحدها على آخر لأنه ترجيح بالاسم في الموضوعية في كل علم علمه
حقه - أقول - قد ذكر في حاشية مطبع موضوع لمحقق مقولات كنية لأن
حيث أنها ما هي في نفسها إلا من جهة غير خصوصيات مذهبهم - ولأن حيث
أما موجودة في ذهن في ذلك في مذهبهم وكوهم موجودة في ذهن وجهة
فلسفية في من الفلسفة أي هي أهم الأهم - وذكر الأصوليون - غير لأصول -

[illegible]

[illegible]

(١) قوله وسهاميتاوان الخ عدا هو القول الأول يعبر به خلاف يسمي في محردا . ص ١٤٩

(٢) قوله قد ذكر في ص. ٤٠٠ المعقول - مع القول مذهب ايه في حاشية المصنف هو

الحق لله تعالى ما في هذه جهنم من النار والذين هم في النار

[illegible][illegible]

السيّد رحمه الله في شرح افتتاح العلوم المدونة كده (١) - وكانت فصحة ووضوحه لا بد
له من ذلك سبب، وتكتب هي من ومن أحد شئ هو نقداً لاسمى عنه أن حاك
لكن مفهومه من بقور حدي قدس سره خلافاً بوشح آخر وهو متى أن يعلم أن
لرؤوم هذه الأمور أي لموضوع به الذي هو - من على وجه التقريب - أنه هو في
الصالحات الظاهرة والباطنة في غير هذا فقط لعدم كافي بقعه وضوئه وبعد لأصوب
لا يشكك كافي بعض الأدبيات إذ يمكن يكون له عدم ربه عن عدم وفاء اصطلاحات
وهذه بات متعلقه ضم واحد من أفق يكون هناك آليات أعراض ذاتية لموضوع واحد
أدلة ما به على عدم تهمته فثمة جابه ذكرها حادي في شرح المقاصد مدع في موضوع •
مع حوار أن حال الصواب الذي يتصور به في علم على عم آخر وهو من حسن الماهة
وغيره وأما في هذا علو إلى عند ذلك من به

قريش . وفي رواية من أمر غنم في سوي دنت من غنمهم في كل تعبئة أن يحرق . وفي رواية قال علي رضي الله عنه ورويت في المصاحف لدى فعل غنم وقت الشيع من حجر عن علي به جمع الغنم على قريب النزول عقيب موت النبي صلى الله عليه وسلم وعلى عن مصهم بضم الميم جمع الغنم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ستة من الصحابة منهم أبو بكر وعمر ورويت في كتابه وذكره لأحمد المصدر خفي في تحصيل الأدلة منهم جمع الغنم في عهد أبي بكر ولا في عهد عمر من خطباء ومن في عهد عثمان وعمر غنم عجمو لمصاحف كذا يصحف الناس وكان يدر لدى جمع في عهد أبي بكر عند حفصة فمر غنم أمي دنت لأمه لم يكن تم ولا في يدر من وحصل جمع الغنم على امرئة لاحية في سنة وفاة عثمان في هذه مرصة يدر من في أبو جابر بن بشارة خبره وقال علي رضي الله عنه ومن حدوا بحرق ما كتب عليه . ثم علم أنه كان لاسف عذاب محقة في دراهم محسوب ومن يدر كان محسوب ثلاث حبات منهم من عزة فاصي مصر في خلافة معاوية -- وقال -- شريح نوعه زحج يسمى به كان ابن بكاب رضي الله عنه محتم بالهار ربع حبار ونابيل أربع حبات وهذا أكثر ما علم في اليوم وليلة . وروي -- عن مصهم به كان يدر من أصغر ويصغر ويحتم من العرب والله . ومن يدر حوا امرئ في ركه واحد فلا محسوب أكثرهم كنهان ومن لا يدر في سعيد بن جبير رضي الله عنهم . ولا حبار دنت محتم . حلال (شخص كذا في كتابه) (قائه) روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الغنم يدر على من حرق كاه كاف . امر دناحرف . نوحه كافي قوله تعالى ومن آمن من الله على حرق . أو سمى في اسم حد حرقه . وقد اختلف العلماء في معنى الحديث مع جمعهم على أنه نفس . تصود أن يكون الحرف أو احديهم على سمعه . حرق إذا لم يوجد ذلك إلا بدرا . مثل حريق وعلى فلا يجوز أن يكون امر دهاؤلا امرأته مشهور من كان يصنع مواضع أكثر الله دهاؤلا من سعة لأحرف

(١) قوله فقال أكثر العلماء الخ اختلف أقوال علماء في تفسير الحديث على رأيين قولاً سجعاً . يروى في التقدير وصح تلك الأقوال . لا يرد بالأحرف الله في أبي بكر القرآن عاب هي اللغات والله ذهب تعلب ونوعه د لا رهري وحرون وعججه ابن سعية . ويبقى وطوهر المصوح شرعية ولا حديث سوية شاهدة له وعرض عليه

اعانت فقد اعطى له فرش وهدى وقبض وهو زان وكثانة وتميم واليمن - وقال -
اعظمهم حمى ماضى كفى هو رى وثيب وكسبه وهدى له فرش والعل على جمع امة
اعرب وويه ن عمرى اخيه - وهزم من حكيم حذو قراءه سورة الفرقان كما في

انصف كسبه من عمرى حمى وحكم من هشام رضى لله عهدها خنعا في قراءه
سورة الفرقان وكلامه رضى من عهده وهدى هو ال عربى على سبع لغات منها
عنه فرش لم يسكن عمر على حكيم من هشام عهده وقد سب كل هدى لاراد حذو
من امة ومخذوا عنه عهده من فهمه قوله عليه السلام ان العرب اربل على سبع
لغات له رل كيف ما كان عهده واحده ما فرش ومضرت من لدن ان قراءه كل
على امة كما صرح به وبسبب مدوحه في عهده من هدى وعك القرآن الكريم
رل على النبي صلى الله عليه وسلم بالاعاد سبع وهو عليه السلام عهده الى امة وقراءه
عليهم وكل عهده من الصحابة فرش كقراءه صلى الله عليه وسلم عهده اوسعة عهده
بدل ان عمرى من اعطى من كسر قراءه حكيم من هشام وعلق به لى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال له رسول الله في عهده من فرش على حروف لم يرضها
لكل كسبه عهده لار سمعه عهده على خلاف ما قراءه صلى الله عليه وسلم ولو كان
الامر كما روى هولاء من العرب رل لغة واحده ودر لكل قراءه ان يقرأه باسم
عمرى من اى صلى الله عليه وسلم ولا ربه عهده عليه السلام بدل عمر رضى الله عنه
في حديثه - بنى ر سمعت هدى عهده من فرش عهده عهده وحه لامكار على
قراءه كقراءه قراءه من رى صلى الله عليه وسلم وحج حكيم من هشام عهده قراءه
قراءه صلى الله عليه وسلم كسبه علم - المراد من لار حروف لغات وان قراءه مدح
رواية من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قراءه لم يخر له القراءه تعرف حتى تصح
عده رواية اخرى فتجوز بها فان سب كل هدى كسبه ما روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال رب اعز على سمعه حرف فقرأ ما يسره وفي رواية اخرى من
قرأ بحرف منها هو كقراءه هذا بدل صهره على رل قراءه رل لغة واحده من لدن لكل
قصة من قراءه باسمها تسهل على تلاوته يعول لا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم
حرف ان القرآن رل على سبعة حروف وامر قراءه ما يسره من يسره له شيء منها

اماني ولا حكام . واصحح في حال ان خلاف القراء (١١) في اعراسه وشاءها
يرجع الى سمة او حوزة انما حركات لا يعبر في ابي . وهو يعبر في ابي فقط
• وأما الحروف فبما في الامور بصورة أو عكس . واما في ابي وناخير

حكما مختلفه بهم ولا يفسر من مسلمة يقول هذا وهو قد يفسر كل مسلمة في الى مختلفه
وكان صاحب هذا قول من مائة من مسلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل
الكتاب الاول برأ من رب وحدث على حرف واحد من انظر من من مائة انوار على سبعة
حرف ففسر انوار السبعة بحرف واحد وحدثه "الأمير" برحمة و حكمه بالمشبه والمثل ومن
من رأى كلامه بذلك ففسر له ان حرف "س" مع "ل" كان ذلك كثرة لذهب اليه صحيح فان
الله جل شأنه قد برز كونه مشبها على هذه الامور بسبعة وحمل كل واحد من قائدا
الى الحرف و هذا يفسر في احوال عدد في "س" من رب و حكمه و يحرم اخر من كذلك
وهكذا بقيه السبعة والنظر في هذا مماثل في يكون مراد من ذكره

[illegible]

وفي الزيادة والنقص والتخلف لاختلاف لألفهم ولا تعدم والألفهم وغير ذلك مما سطره
بالألفهم من سبب من الاختلاف في تنوع فيه بغيره وألفي لأن هذه الصفات في أدائه
وغيره من حيث يكون من عدم لألف كذا سبب من لألف للشيخ جبري (فائدة) كل
قراءة إذا وقعت عرسه ووجه نصيب تعجب فيه كان مخالفة أفصح وهو أفصح إحدوي
المصاحف المتبعة ولو لم يكن لا وصحبه فهو إعراب المصحف في لألف رداهو لألف
سكاه من هي من الألف السبعة في رسمها في رسمها على أن في أولها هو مكاتب
على الألف السبعة غيرهم من عدم وهو أفصح وهو أفصح على أن في أولها هو مكاتب
ووقد يراد في الرسم قد يكون عرسه في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
نحو السبعة وقد كانت أصرافه في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
ألفه في أصلها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
المرأة من رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
غير معدودة عرسه من رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
صبيحة وشادة وطلحة واء كات على رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
أنه أحسن في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
فالاعتد على جميع عرسه في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
إلى كل قاري من رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
وكثرة الصحيح جمع عرسه في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
وعلى - لألف العرس في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
السبع المشهورة وقال هذا هو رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
وهو من رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها

كغير أحرفه وشأن رسمي لله عرسه في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
بعض لعدم معرفه كل واحد منهم في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
المسبب فيه سبب هذا لاختلاف وادخل بعض الزيادة في القرآن ما ليس فيه
ورغم أن ذلك قراءة في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها
واجترق ما عده جمع على الناس في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها في رسمها

• وبه مالا يخفى رسم المصحف وقد يشتهر امره به وقد ورد من طرق عربية
لا يقول عليها وهذا يظهر المتع من القراءة به ثم هذا يشتهر عند ثمة نفس امره به قديماً
وحدثاً فهذا لأوجه لأجمع منه • ومن ذلك قوله يقوون ويبره وهكذا المنصين في
شواذ اللمعة من علم شيت نذير شدة • وقد ذكر لأشبه في كتبهم أكثر من سبعة
رجال من هو أعلا رتبة وأحد فخر من هؤلاء اللمعة • قال شيخنا أبو محمد مكي
ماروي في امر من على لأشبه أقسام • قسم من هو من يقوم وحدث ما احتج به فلا بد لحال
أن يقول عن المصنف عن النبي صلى الله عليه وسلم ويكون وجهه في مريه شاملاً ويكون
مواضعه عند المصحف قد حتمت فرياً به لأنه أحد من خرج من جهة مودة عند
المصحف وكثر من جده • قسم من هو من صبح عليه عن لأحد وصح وجهه في
العربية وحاص عند المصحف فهذا من ولا يعرف له من يوحيه بالأصابع إلى سائر
الأحد ولا سائر قرآن بالأحد • والثالث ما من ولا وجه له في العربية وقد لا يفسد
والواقعي عند المصحف كذا يسلم من نذر السج (فائدة) وقد سجد على نفسه
جماعة من القراءات • مع كذا مودة في كل فرد فردت روي عن هؤلاء لأشبه
اللمعة قالوا واعطى لهم مودة من سجد لله وحده وحولهم ولكن في المصنف
على نفسه عنهم اطراف • وقد في مصنف كذا من شرح تجري عن الإمام في
شامه وسق الكلام بحيث يفهم به حيز ربه المود ورد المود به شدة طواري
في شكل حرف من حروف حذاري ثم عن من شرح عند التوعد وله
شيخنا المكي الشافعي • قرأت • مع أو في مصر عجب شطوي والآلات
التي هي قرآن في حيز وجوه به يقوون وقد قد • وروى معاوية من الذين ضروره
ودكر في الكتب الكبير في حيز المصنف حتى قرأت • مع كذا متواتره عند الكل لكن
هذا لا طلاق محل رده في الواقع (قال) الخلفي رضى في تحت مطب من شرح
الكافية وإذا عطف على مرفوع متصل به لا سمي لا سمي لا سمي لا سمي
عن نور القراءات • مع ذكر الشيخ من صاحب وسه • مودة في ليس من قبل
الأحد كاند والأمانة وشعبي شمرة ونحوه • فقال شيخنا جري أحط في مرقه
بين حالي فله وقصه ودنه متواتر الاختلاف بمعنى دون أدنى حال في تفهما
وحدود ذلك متواتر ذلك كل تواتره في باب الأولى إذ ما يسطر لافقود لأنه ولا

لا يصح لا يوجد وقد هي على ما في ذلك كذا في نسخة لاسون ولا يعلم أحد تقدم من
الخاص في ذلك (عنده) ذهب جواهر العلماء من اختلف وسام وثمة مسلمين
الى ان هذه مصدح في شبهة على ما حذره رسماً من الاحرف البصمة فبعد
حكمة للعرضة الاحرة في عرضها في منى لله ساءه وسمي على حد بل منصفه لمسلم
يرث منها حرف (١٩) - باب - هذا هو هو الذي يظهر من الاحداث البصمجة

[illegible]

[illegible][illegible]

الاحكام من عليه جمعه - وقال - لا يملك به مذهب شافعي - وذهب بوجيعة
الى امر حجة وهي ثلثه وحبب الشافعي في كثره بين وجرم انبوي لما قاله الامام
وذلك خلاف مذهب الشافعي وجمهور الصحابة فابحج حجة على ما هو المنصوص في كلامهم
ويدي وقع للامام ومقدرة مستندة بحجة الحجة الشافعي في كثره الشافعي مع قرعة ان
مستود وهو صاحب بحج من عدم الاحكام بخبر ان يكون امد ثوب ذلك عند شافعي
أو اقيم معارض - فانه - قال ان المال لا يملك احدا قال بوجوب القراءة على ترتيب
الصور لادخل صلاة ولا حرجي - ما مدحاه عن الامام من اني عن قوله ان
م يكون فمراد به ان قرء حر سواء لي وه - وكان جمعة يصعب ذلك في الفسيدة
من اشهر مدعة في حجة فم - ان ذلك في حرج - وهو حرم كذا ذكره الشيخ
ان حرج في ما تألف امر في شرح بخري - فائدة - قد فرغ من بحثي في بحجني الله
من عمدة امام رفيع الفقه وذهب لمذهب - وقد راجع على أكثر المفسرين - وبهذه
القراءة طرعي في أي حجة وذكاب بوجوبه وان - حجة - ي - كذا في النشر
- أقول - (١) يمكن توجيه هذه القراءة من حيث الدلالة بانها تحمل الحثية على

العمل على محمد صلى الله عليه وسلم فهو انبى بالامام - الاشبهه حجة من جميع
علماء المذهب ولا يصور في عمل ان - حجة - وعره ثوب ذلك ان معنى فيه ان
اعراض ثلثه حجة من حيث هو قول - سكر - فقي ثوب ببحجني وقول الصحابي
حجة عمدة لان الصحابي لم ينفه لا - وقيل من معنى صلى الله عليه وسلم فيكون مرة
حجر الآحاد - وقد ذهب ما ذكره علم ان مذهب - يعني وفي حجة - وفي ان
القراءة شذذه ببحج - ثم قد وقع للاحاد - يعني - من قول للاحاد في قول
الصحابي فان بوجيعة يقول قول صحابي - لا يمكن لارأي فيه حجة مرة مرة حجة للاحاد
فيصالح مقبدا سموات المنصوص وان شافعي يرى - فوالصالح في حجة فلا يصلح لذلك
(١) قوله - من حيث - انه أقول انه قد بذلك لان ذلك لم يقل خلا صحاحه فثبت

به القرآنية وان أمكن ان يلتزم له معنى صحيح لارأيه شرع وحاصل لتوجيه
الحثية وان لم يصح إصداقها الى اناري حل شذذه باعتبار ان لا - يصح من حيث لعدة
فان الحثية لمصر من بخشي منه وبود - فصالح اصلا في ورده وكناه قال في

الامة في التعميم بحقه كما هو شأنه (الافق) من نعمه وحمده في حقه في حق
انسان - فاقدم ذكر لقراء يوسف على قومه في حقه في حق
قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون واجب وقال اهل بيته في حق
واجب كذا في حق اليبس وواقفه كلام الفقهاء في حق
دقديمه في حق ذكر الامه في حق كذا في حق كذا في حق كذا

لاية في إعطائه الله من عباده من جهة إلى جهة لا من جهة إلى جهة
أما عقلا فطاهر وأما عرفا فلان الحسية قد لا من جهة إلى جهة من جهة إلى جهة
لاستمرهم أنفسهم بل صفة وبذلك ذلك لا يصح يجوز أن لا يصح من جهة إلى جهة
للحسية إلى استمرار إعطائه وبذلك ذلك لا يصح من جهة إلى جهة
الرواية عن

[illegible]

(٢) قوله نحن في حجة الحق

لقصة في الحديثية واحدة وسكانت فيها على رسي الله عنه قوله فكانت فيه حذف تقديره
 مجازها فاعادها على فكثرت ويحمل كتب (١) على معنى أمر بالكتابة وهو كثير وعلى تقدير عدم
 الحذف لا يارم في ذلك أن يصير معنى بالكتابة فكثير من (يخس) المكتبة يعرف صورة بعض
 الكلمات ويخس وصفاً به خصوصاً الأسماء ويحمل أن يكون ذلك معجزة كما حذر ابن
 الجوزي ويعقوب السبكي وروى بأنه لو جاز أن يصير يكتب في الآخرة لعادت الشبهة بأنه كان
 يخس يكتب كمنه كان يكلم ذلك فالحق - معنى - أمر بالكتابة سبى كلامه وفي

(١) قوله كتب معنى أمر بالكتابة مع قول كلاً من صديق ومريد في الأول فلا بد
 من يرثي في الكلام من غير أن يدب عليه ولا بد من أن يكون له ولم يفسر إليه الحو
 ويهدون بيد وأما الثاني فالمراد بعمل في من أمر به وإن كان كمن شئت كما يدل
 صريح الأمير الأصمعي أنه أي أمر بهد وهذا معنى هذا أن أصبح اسم كمن هناك
 مانع هذا التحذور وبعبارة أخرى عمل به كما يدل على حد الأمر - وهو
 وصريح الأصمعي لا أصبح إلى ذلك الأمر بالكتابة من معنى أن يكون معارض هو الأمير نفسه
 قريته أحد السوط - وهذا ذكر في صدر الحديث فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن كتاب فيمعي به - يكون هو الكتاب نفسه لأنه أمر بذلك وقوى هذا فيما قريته يدل
 على أنه عند الإلام كتب نفسه لأمر بالكتابة وذلك قوله في صدر الحديث أيضاً وليس يخس
 يكتب فهو كمن هو الكتاب نفسه - لكن له ذكر هذه الخلة معنى خلافاً لذلك معلوم
 من حاله عليه الصلاة والسلام - وعلى هذا معنى التصريح في جواب ما ذكره آخر
 وهو أنه لا يارم من كتابة اسمه أن يعرف كونه بالكتابة في حرقه قاله وأخفى به يس
 في حديثه إلى حرقه ورواه عن أنه أصبح عشت بهد قد نذر أنه صلى الله عليه وسلم
 ثم يكن يخس الكتابة من لينة وتا فصافيتوب كمن بعد ذلك اسمه أن يعرف أو حقه من
 الحلق لا يدب على أنه صار يعرف الكتاب - وهذا معنى به غير كتابة اسمه أو هذه الحمية وإثبات
 أن تدب على إلى رهاق آخر وليس في ذكره شيء يدل على هذا نزاهة ولو سلم
 له أن الذي في قوله تعالى (وما كتب من فيه من كتاب ولا تحفظه حيث) مفيد بما قد
 ورود القرآن فليس ذلك بجمعه في أصل مصونه ولا يزال محتجاً إلى رهاق جديد على
 معرفته بالكتابة بعد ورود القرآن نعم بذلك شبهة يدفع عنه الكفر والله أعلم

دعوي (١) أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة يستلزم مصادقة لمجزة وبشيت كونه
غير أي نظر كثير وحمل الشيخ في باب كتابة العلم كتب النبي صلى الله عليه وسلم عني
أمر بالكتابة ثم حور أن يكون على صدره فلا يؤيد وتردد المؤيدون في تلك
المسئلة في باب ما يدكر في مسألة من كتب لعلم وبني الكلام على معنى الأئمة من لا يحسن
الكتابة أو لا يعرفها كمن ذكر في الصحيح هو لا يحسن شيء يسميه قول -
ذكر الفقهاء شافعية في باب كتاب الاسكاج من خصائصه (٢) به حرم عليه خلف ما ذكر في

(١) قوله في دعوي كتابة اسمه مع اسم غيره قول واحد نصر أن من أحضره ونسب إلى
عبد الله أن لم يصر عليه وسلم لم يكن محسباً الكتابة مع كتابة هذه الخلة معجزة له فقول
أن حصره إلى ما حذر أن يسمي كتب في الآخر مذهب لكثرة أن كان يريد به أن يصير
يحسن كتابة كل شيء دعم كمن عدله من أخو ري وسبيل وما هو مذهب الناحي
وتابعه وإن كان يريد أن يصر محسباً كمن عدله اسمه وسمي محسباً لا يبي كونه ما
ولا مودعة اسمه - على أن كونه أدياً ليس معجزة له عليه الصلاة والسلام ولا بما يتوقف
صدقه في رسالته عليه وما حذر به من الخوارق كاف لمن عداه الله في الدلالة على صدقه
فمن سمعه عن ربه وإتباعه النبي الله عنه عليه الصلاة والسلام معرفة بغيره وكتابة له
حاج في القرآن الكريم ذكر قصص من عدله من لاء وأخبارهم مع رسالهم دعم بعض
المشركين أن النبي صلى الله عليه وسلم أحد ذلك من كتب أهل الكتابين في الله ذلك عنه
بقوله (وما كتب تنو من فقه من كتب ولا تعطيه من أدل لأرتب مصحون) فعلى فرض
أنه عليه الصلاة والسلام صرح محسباً كونه واقراً بعد أن لم يكن ناسباً مسمياً أو ناهم
لا يلزم منه الفسخ في رسالته لا لم يتوقف على كونه أدياً ولا ذلك أحدي معجزاته وفي
القرآن معجزات أخر غير مادية من لا حذر بالثبوت فلا يتوقف تصديقه على ثبوت كونه
أدياً ووصف الله له بذلك لا يلزم منه أن في هذا الوصف ملازمة له إلى آخر عمره ويكفي
في ذلك ثبوت الوصف له حتى لا يخاف عنه والله أعلم

(٢) قوله من خصائصه به حرم عليه شيء يقول هذا بحريم اسم نفسه من كتاب
ممن ولا سبه ناسه ووصف الله تعالى به لا يعرف كتابه لا يلزم في صدقه استعرا

هذا الوصف كما سبق قريباً

بعض كتب السير لأصح وقع بكتبة من صلى الله عليه وسلم في الحديث غير صحيح
فائدة - وما عد من محرمات في حقه صلى الله عليه وسلم في شعره وصاؤه وعماجه
يقولون محرمة من نفوس انه صلى الله عليه وسلم كان يحسه وقد اختلف فيه والأصح
انه كان لا يحسه - قلت - ولا يمنع محرمة من كان لا يحسه وانما يحرم التوصل
اليه كذا ذكر في روضة وشعره صاحب الامهات وقال صاحب التهذيب
والأصح انه كان لا يحسه ولكن كان يتردى في شعره وردية - وذكر في شعره
الخاص في قوله تعالى وما ينبغي له وما ينبغي له - شعر ولا شئ له ان أراد قرصه على ما اخترتم
صحة نحواً من أربعين مثلاً - وقوله -

أنا التي لا كذب • أنا ابن عبد المطلب

وقوله هل أنت إلا أصبح دميت • وفي سبيل الله مالم

اتفق من غير كتاب وعنده من لي ذلك وقد وقع منه كذب في تصانيف المنورات
عن ابن الخليل ماعد اشعر من رحر شعره - وقد روي انه حرك به وكلم أثناء الأولى
لا إشباع وسكن شبهه - ومن عن طائفة كان اشعر أحب الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كذب من الكلام ولكن لا ينبغي له - وقال في توبيخه - ومن
الشعر الذي يذهب له ذهاباً ما كان يتردى به شعره حتى دامتمل سبب من شعره حري
على انه متكرراً - وذكر في شعر الامام بن كبر - شعر في صفة فلا يحسه ولا
يحب ولا تصفيه حبه - وهذا ورد انه كان صلى الله عليه وسلم لا يخط يده على ورن
ما علم من ان أشده رحفه أو لايته - وروي - انه قال - شعر فحمل أوله أحرم
وأحرم أوله فحمل به أبو بكر بن هكك فقال اي صلى الله عليه وسلم لم يأت والله لست
بشعره وما ينبغي لي - وقد كذب - شعره في صفة شعره وصفاً وشراً وكرواً - وقد
ورد كذا شعر ان حجر قال له من كذب ان اي صلى الله عليه وسلم شعره قيل لما في
القرآن من الكلمات انوريه فيلاروا انه كاذب بواسطة ان كثر شعره كذب وتوابعه
ذلك قوله تعالى (وامم بقولهم بالاعلمون) - وقد لاول ان مروي عن ابي مورو - من شعر
قصه لا يسمى شعره وحرم بكر من ان كذا في قوله

هل أنت إلا أصبح دميت • وفي سبيل الله مالم

ساكنه فيه شعر ورعه غيره انه تعد السكون يخرج عن شعره وفيه انه من صروب

البحر الكامل • وقد اختلف هل قاله النبي صلى الله عليه وسلم من نفسه غير قاصد لاشارة
 لخرج موزونا أو طاعة متعمدا به وبه حرم بعضي وعنه دليل أنه أوردته بعضهم من
 شعر عبد الله بن رواحة فائدة وقع في الحديث في صفة حاتم ذروة أنه مثل رو
 الحجلة وأنه شمرت تحتها • وقال - الشيخ ابن حجر وردت في صفة أحداث
 تغاربه منها عند مسلم عن حماد بن عمار بن عيسى حماد • وعن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 عليه حبلان • ومن عبد الله بن حنبل مثل السفة من اللحم • ومنها عند الترمذي كصفة
 باشرة من اللحم • ومنها عند قاسم بن ثابت من السباع • وأما ما ورد من أنه كثر
 محمده أو كاشته به داءه الخضر أو مكتوب به محمد رسول الله أو سر فاست
 لتصوره ونحو ذلك فمن كتب منها شيء وفي شرح ابن كرماني الخاتم بكسر الهمزة فاعل اللحم
 وناقض على الطابع ومما اشق في هو دأب على ما لا يلهيه • قال - نقاض
 بمباص هو أن شق الطبق • وقال - هو في حد ماظر لأن اشق إنما كان في صدره
 • وقال - في ما به الحررية • ما لا يصح حاتم الكتاب • وهو في شرح الناصر بن عيسى فيه
 وفيه ما ذكره من أنهما اختلفوا في تفسيره • الخجة نقول الخمر • الخجلة ما طواه
 والحلم وحده حلال العروس • هي بنت كاهن وورد واحد الأثر إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 الخجل • • عرس من لسه • من لسه • لسه به هو فاصرة من ذلك أمير لا يلائم
 هذه الأحداث المذكورة في وصف حاتم السفة • وكتب عن الأول ما لا يجب في التشبه
 الواقعة من كل نوعه فكيف في التشبه بكونه • في الجسد • وقيل امرأه يزور الحجلة
 سفة الفتحة في الصدر يعرف بالذرة • كان واعرس عليه بان رر عني بيضه لم
 يوجد في كلام العرب • وقد • في رر حجة بعد راء أمه على أراي بمجموعة على
 ما في شرح البحري لا شيع من • منهم ررث احرادة اذا أدخلت فيها في الارض فأنعت
 ابينة • ورع صاحب الأرهار • انه انه غير ومعة • أقول • وما حجة يجب أن يكون
 في الخاتم خصوصية لم يوجد غيره صلى الله عليه وسلم حتى يظهر كونه عاما من علامات
 النبوة المذكورة في الكتب السابعة على ما في كتب الحديث لكنه لم أجد ابصار ذلك
 ونسبه في الكتب - فائدة • اد صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فليجمع بين الصلاة
 وتسليم ولا يقتصر على أحدهما كذا ذكر الامام النووي ثم اعترض عليه الامام •
 في شرح مسلم من الصلاة الواقعة في آخر التشهد بحرفة عن التسليم فأجاب بأن التسليم

وقع في أول تشهد - أقول - أنت خير منه سيد وأصل من مع التسليم أصلا في الصرق
أخرية في بين كس اعلمت - فان الشيخ خرري لأرباب المؤمنين قديما
وحدث يثبون بالصلاء وحده ولا يسم أحد سكره عليهم وان كما لاشت أن
الاولى الجمع - وقول عن الشيخ من دقيق بعد ان اشتراط الجمع عند روية
الحديث - قبل سمعوا في قوله تعالى: «لموا بسلم بحمى الأضياد» - فائدة - في الحديث
الصحيح - من رأيي في التمس بعد رأيي فان شيعان لا يمتل في صورتي - فان طلب قد المحدث
بشرط وإجراء فوجهه - فان هو في معنى الأحكام أي فاحه - بأن رؤيته كذا أو
قول الاتحاد على أمه أي من رأيي بعد رأيي حديثي على كذا - و علم - أن الحق
تعالى كما حفظ منه صلى الله عليه وسلم من تمكن - طالع منه ولقاء الوسوسة فيه فكذلك
حفظه من أن تمكن الشيطان من غلبه صورته عند شخصه - أن يحيل له صورته التبرعه
سواء كان ذلك الشخص في حاله إيمانه أو الكفر وذلك لكمال تصدق من النبي صلى الله عليه
وسلم - ومن الشيخان فان الأول المصير اسم لاسم الحدي ونحوه والثاني مصير المصير
ومثله - ومن رأيي أي صلى الله عليه وسلم في إيمانه أو كونه لم ير إلا مالا لحقيقته روحه
أفقدته أي هي محو القوة وإهدائه لأن لأنه في سادس وجهه معنى بعد معنى الرائي
قد يكون حقيقته كذا أو أحسن في إيمانه - وقد يكون متلا حيا كالصوره اليومية
فكما لا يعرف للشيخ في أدبه هذه الحجة - مدسة إهدائه في إيمانه فكذا في حالة التوهم
سواء تم في علم مثب بعد لأرواح في مذهبهم مثابة امتزاجهم بقوله تعالى (فتمثل له بشرأ
سوا) وقوله صلى الله عليه وسلم وإحسانا على تلك وقوله عليه الصلاة والسلام مثلت
لي أخيه والشر بعد في عرس هذا الحديث لأن فهم - والمحدثين لم يسموا على لأمر
والنهي ولا حديث المسوعة عنه صلى الله عليه وسلم في عدم لعدم مدخل لرأيي كما اذا
حضر صلى غير محرم في يقطعه بحاله شره - كذا (١) تصويقه وأرباب مكاشفات وروايات

(١) قوله لكن تصويقه وأرباب المكاشفات - أقول أعلم أن النبي صلى الله عليه
وسلم وغيره من الأنبياء صودت لله وسلامه عليهم أجمعين إنما جعلهم لله سعة ويسهون
خلقهم في تسليح حكمهم فهم إهم قد صابوا عليهم السلام جرحوا عن أن يكونوا كذلك
من رأيي النبي صلى الله عليه وسلم في يوم وأمره شيء أو بهاء عن شيء فلا يخلو ذلك

اذا خلصوا من الكدور به احباية وتحققوا باحلال انبياءهم ثم رأوا انبياء الله عليه وسلم في صورة شبيهة بصورته ، فثبت حبايتهم بالحق انصحيح اعتمدوا على ما سمعوا في النوم وحلوه غيرة النص لكان صحتهم وصيغتهم اذا حصل لهم حالة وجدانية يقينية لا يمانون حال عزمهم ، ثم لما احدثوا اختلافهم في ان تلك رؤية مخصوصة بما اذا كان على صورته الواقعية الخارجية أولا الاكثر بهم على انه غير مشروط فان ومن عصمة الحق سبحانه اسم من عصمة كل عظم مع ان البعض قد ترى لكثيرين وحاضهم بانه الحق طمأ لأصلاهم ، وقد نزل جماعة مثل هذا - فلما - انفق ان كل أحد يعلم ان الحق ليس له صورة معينة بوجه الاشياء بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فانه ذا صورة

الأمور به أو انبياءه عما إما ان يكون من باب الله أو من باب الذين فان كان الأول صحيح للرأي بانه يثبت به على سبيل التبرك وان كان من باب الذين فلا يجوز إيمان بكون ذلك الامر أو النبي موافقا لما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم وفي التشرع أو مخالفا فان كان موافقا فهو الذين ودينه ، أمره به أو سبه عنه بانه السلام حال حباية لا أمره به أو سبه عنه بعد وفاته واما تقع ذلك موقع التبرك وتثبت له حال حباية وان كان مخالفا لما ثبت عنه عليه السلام فلا يثبت به ولا يصح التحويل عليه ، كان الرأي من بصوفا أو عزمهم لأرباب التشرع قد صدقوا عليه السلام فلا يقل من أحد قوب على خلاف ما استقر عليه الامر وقامت عليه حجة ومن رجم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فأنمره انبياء قد كان سبه عنه حال حباية أو سبه عنه انبياء قد أمر به فهو كاذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن عزم عليه والله ورسوله بريء مما افتراه هذا الفاسق على رسوله عليه السلام ومن هذا اسم ان الناس في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في النوم سواء وان بصوفا لا متصلون غيرهم متفاد ذرة في هذا الباب ومن قال غير ذلك فامان فكر ردي أو ففسد سيئ - على أنه يفرص - يكون حكم التشرع لم سقطت موته عليه السلام وانه امر وبهي بعد موته كما كان يفعل ذلك حال حباية والله اكبر ودينه أظهر من ان يصدق فيه واحدا رجم انه رآه في المنام كائن من كان ومن طاعت الله فقول الذين انبياء من هذا الطريق فليس هو من اهل التكليف والله المستوف أن يوفقا سلوك طريقه المستقيم حتى تلقاه عليه انه خير موفق ومعين

معها معلومه مشهورة مع أن من مقتضى حكمة سعة خلقه يصل من يشاء ويهدي من يشاء . وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلقب بصحة الهدى وصاهر بصورتها - فائدة - المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم رغب في ريد روحه ريد حرمت عليه في الله صبه متحار إيمان زيد تنكيفه رسول عن أهله وامتدح النبي صلى الله عليه وسلم وأبلائه بديه ابشيره ولذلك قال الله تعالى ونحى في صفك ما لله مدد ونحى لئس به الله أحق أن يحشه . يمكن قال الشيخ بن حجر والنسب بن ندى كان تحية النبي صلى الله عليه وسلم هو إحدار الله تعالى إياه بها تستعبر روحه لأخيه طلاق ريد وسكاحه والحد من على إحداه لأحد حشيه أن يقول لئس نروح روحه به ورد الله إحداه ما كان أهل إحداه عليه من أحكام بني نبيع وحه وهو نروح سره الذي يدعي إنا وسخلة حاشا منصب النبوة عن ذلك خصوصاً عن إمام المؤمنين وأعظم المرادين بها في ريد بن عمته وقد شاهد هافل إحداه مرراً كثيرة - فائدة - ذكر كثير من تفهيم هذين أن الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون ويمحون أقبول فيه نصر ما أوالا فلان إحداه استبدوا على أنه لا يصلي على قبر النبي صلى الله عليه وسلم كما روي أنه قال صلى الله عليه وسلم أنا أكرم عن ردي من بن يركني في قبري بعد ثلاث . وأما نسب فلما روي بالأسناد الصحيح في الأدكار أنه كان صلى الله عليه وسلم من أحد نسب على لا رد الله روحه على حتى رد عليه السلام مع أن طبع في قبره غير طهر بهم لأن يقال حية في العصور لا تستمر كور إحداه بها بقاء - فائدة - ذكروا من طومر ما لا يجوز الاختلاف في الأصح على الأنبياء . لكنه ذكر في مبران لا اعتدل من ما ذكر داود بن الحصين ما أحجم به قط وإنما الاختلاف بسبب من الشيطان - فائدة - ذكر الشيخ ابن حجر أن حديثه (١)

(١) قوله - أن حديثه فصل من عائشة الخافوا في سبه الصريحة بخلاف ما ذهب إليه الشيخ فقد روي أنس بن مالك أنه قيل لرسول الله من أحب الناس إليك قال عائشة قال من أكره حال قال أبوها وروى هذا من طريق عمرو بن أميس والنبي صلى الله عليه وسلم لم لا يعنى عن أهوي فيولا أن الله أوحى بذلك إياه مفع ذلك منه وهذا يدل على أن عائشة رضى الله عنها أفضل النساء

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

على من غيره لم يفسد عليه ما فيه كان آتياً خارجاً في لا كره من ينظر إلى الأثم
 فاناسب أن لا يكون في الخفاء والمباني أيضاً بالنظر إليه . وقد صرحوا بخلافه اللهم إلا أن
 يقال المرفوع كان لأثم في جميع فلاسي في إزاحة الأثم في الإكرام إلا أن صاحب
 الهداية قال ولا إثم في اقتل الخطأ وإنما أراد إثم يقتل ما في نفسه فلا يبرى عن الأثم من حيث
 ترك البرء والمناصحة في ابتدئ قائدة روي في كتب العربية واشتهر في اللغة من لدن
 النبي صلى الله عليه وسلم ما أصبح يعرب دأبي من عرشه وفي رواية صحاح اللغة بيد
 دأبم له في سد وفي رواية أخرى ما أصبح من يعرب ما صادمه إلى سد بمعنى لأحد على مختار
 المعنى والمعنى ظاهر حيث من وجه حتى من وجهه لا يصير التفصيل على غير قرين .
 ولذا قال جماعة أن سد بمعنى عبر والحديث من عبرت القبي من تأكيد لمدرج أعني ذكر
 مدرج لا من ثم ذكر مدرج حر يصعب الاستدلال بتفصيله وكان وجهه أنه لما ذكر به الفصل
 العرب توهم أنه من حدس غير قرين منهم من العرب بعد فاستدرك وقال ما توهم في شأنه
 هذه النسخة فقط وهي المادحة إما لحصل المادحة . وقال ابن مالك إن يريد بمعنى عبر لكن
 الحديث من عبرت الأول من تأكيد مدرج على مدرج بمعنى صفة المدح وكان وجهه
 أن قوله أصبح العرب في قوة لأفصو في من جهة أمصحه إلا أنه من قرين لمحل
 هذه صفة في الأثم دعاء على وجه المادحة ومما في الحديث في الحديث اللهم لا مدح
 ما تعجب ولا مدحاً لا مدحاً لا يبعد الحدوث في قوله في الأثم لا عدم
 التثنية هنا وجهه من وجهه على وجهه وهو أن في قوله لمحل أعرف مدحاً لا يكون شديداً
 للمدح . وأما من أعرف مدحاً لا مدحاً هو خبر لا فلا سبب لمعنى إذا قصد كونه
 قيداً للأثم لا لا خبر كما لا يخفى لكن بعض نسخة حودوا ترك الله بن في مثل هذا الموضع
 ولذا حذر في الكشف وتفسير القاصي في قوله تعالى لا تفرحوا بكم أن تعاقب الضرب باسم
 لا إلا أنه مع ذلك في قوله تعالى لا تعجبوا بكم أن تعاقب الضرب إلى تدعى في موضعين ثم
 الحد يصح الحد واسماده . وقد روي في نسخة بالكد بمعنى الإحبة وكان وجهه
 أن مجرد لأحد لا يبعد بل أمصحه من دأب من دأب في الحدس في ذلك شبر
 في شرح بحاري للشبح وما كلف من معنى عذركا قال صاحب الصحاح ومعنى الدل أي
 بذلك أو يدل طاعتك على ما في المثلث ومعنى الأولى به أشد شيء كما هو معناها ومعناه
 يتبع كما تقول لا يبعث مني شيء أنه أردت سوفاً معني هذا محدود لا يبعث من أحد الذي

[illegible]

وقد أنطه الشرع إذ لأصل له ولا جهة ولكنه قد تترتب آثار على ذلك تثير بين اثنين وريادة الأعواء ثم إنه لا بد في ذلك الحديث من مورد في التصحيح أن يشؤم أي تحسب العدة لا الخنفة في ثلاثة عرس وامرأة ولقد ذكره في توبلات مبالغهم كانوا شطريون فأعلمهم الله صلى الله عليه وسلم فلهذا هو ربهو يجب العدة في هذه ثلاثة عرس وهذه الأشياء أكثر ما ينبغي من وقع في حمة شيء له ليركه ويسدل عره - وقال - بعضهم المعنى بديل بعض الروايات إن كان يشؤم حقا فعدة ثلاثة حقا به عني رالموس تشؤم بها أكثر واحترار شح من حشر به حرب العدة تشؤم في هذه الثلاثة فاشترى الله صلى الله عليه وسلم إلى به عني لغيره حول ستفاده لأحد من تلك الأشياء الثلاثة فاشترى من ذلك بقدر يعتمد من وقع له ذلك حمة طيرة من وقع به ذلك في لدار مثلا يعني أن يسادر إلى التحول بها وكذا في قوله لو - حشر على ذلك رعا فإنه ذلك على حمة طيرة - واعلم - بهم فسروا تشؤم عرس عدم عروجه وشؤم لدر بالصيق وسوء عجار وأبعد عن التحدث وشؤم لمرأة عدم بولاده - فوب - أب حشر بأن ذلك التفسير لا يثبت الطيرة بل المنسب إليها على رعم أحليه ذهب لرب أو حمة والاهية والتجرب في لا أكثر فهي إن أهل أحليه يقومون إذ قبل إرجع ولم يقع بمصاح حرج من رأسه فوده تدور حول مرة أو صارت روجه حشر وقبل طير ليل أي بالمرسية يوم وويل رعمون أن عظم ملئت صر هامة ي ميرا يسونه تصدي فأنطل شرع ذلك كله - والاهم فقيه ثلاثة أموان الأول إنه كان استر رعم أن احمر حية في بطن لاسن دا حاع بعض والندع ابدي تحدة عند حوج من عصة - في شهر معروف يمدح استر تشؤم في الحديث في رعمهم على "وحيهم" ثبات أن يريد أن احمر يس بداخل في الأثر الحرم كما يلزم من أعيا نسبي لدى يقفه الكمار في الشهر - واعلم - أنه قل في كثر العباد من كتب الخفية عني من شرقي بحروج صغر شمرته ما حة ثلاثة أوجا وعده صلى الله عليه وسلم في ريسع لأول فتح مكة ونحويل أعنه وبما الله تعالى ماوب - واعلم - أنه من يعتقد تلك الأمور استل لالار امترسة عيا وم يصف التدر إلى الله تعالى فهو كافر وإن علم أن الله تعالى هو الموتر ليكنه أصف ترب الآثار على تلك الأمور بحسب التحرة العادية فإن ومن عه على ذلك شاء وإن به طيرة وستاد به تعالى من الشرو عني في فعله لم يصرم ما وجد في حمة وإلا فهو أحد ماورد وقع به ذلك لمكروه عقوبة له كما كان

يقع كثيراً لأهل الجاهلية - فائدة - في حديث لغة الله على اليهود والنصارى (١) اتخذوا دور أميئتهم مساجد فيه إشكال من جهة أن النصارى ليس بهم أميئة يدنس بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام بي وليس له دور واجب بانه كان لهم أميئة ينكحهم بسوا مرسبين كالحواريين ومريم في قول وبان تصحير أميئتهم راجع إلى مجموع اليهود والنصارى - أقول - فيه بعد وتكلف جداً وبأن المراد الأميئة وكبار الأتباع من الصلحاء فاكثروا

(١) قوله في الحديث منه لغة على اليهود الخ قول جاء الحديث في التصحيح سقط على لغة اليهود والنصارى اتخذوا دور أميئتهم مساجد الخ قد مضى وقد تكلم المصنف على هذا الحديث الجليل لا يسهل ولا يهين وهو من أصول الدين وفي مصنفه أحدث كثيرة محببة بورد بعضها من شاء الله تعالى والمراد من الحديث الذي على الله في أميئة عديم الصلاة والسلام وهر لهم قوى مراسيم من أميئتهم لله بها وتجد دورهم عليهم السلام مساجد وعندهم دور راسخين والآخرة بهم في حب المصالح ودفع المضار واعلم أن تعظيم الدور وساء عنهم وتجدد مساجدهم بطواف حوله كما أطوف الخج بالعب الصديق الذي شرع الله له طواف حوله خشية منه حل شأنه مفتاح باب الشرف والله تعالى فقد كان قوم يوح عليه السلام على عباده الله سبحانه وله في توحيدهم لا شركون به شيئاً ثم نشأ عنهم قوم ذوو صلاح وبني قدام هؤلاء الصالحون عكفوا على دورهم ثم جدد لهم ثنائيل يدكروهم بها وسكروا فلما طال عليهم لأمم عدوهم وحملوهم شركاء لله حتى ماتتهم دعوة داع إلى هدى وارشاد ورجوع إلى الحق والهدى كما حكى الله حل شأنه ذلك عنهم في حوهم يوح عليه السلام هو له (وقالوا لا تدركهم تلك ولا تدركهم وداً ولا سواها ولا صوت ولا عرف ولا سرا) وكذلك كل العرب على دين إبراهيم عليه السلام حتى أدخل عليهم إبليس لغة الله وحده شره من هذا الباب وانتشر ذلك فيهم حتى لم يبق على دين اسمعيل غير هر يسم فلما بعث الله رسلاً محمد صلى الله عليه وسلم نصره أولاده الموحدين وحدهم بعداء المشركين وتخلص ظل الشرك من أرض العرب إلا يسيراً حاف صلى الله عليه وسلم على أمته أن يدخل عليهم إبليس من باب الذي دخل به على من سبقهم من الأمم فبعد عليهم التوحيد ويوفهم في الشرك من حيث لا يشعرون فخرهم عليه السلام من ذلك وبينهم ذلك الباب الذي يدخل منه إبليس

واخيّر سداً لكل من مات شهيداً ودخل الجنة ومات خبيراً من المشركين من الصلابة أيهما
ماتاً شايئاً أو سبيها فوق لأربعين بالانفاق وإن لم يدر كونه سيدي من يسودهم

حلّ شأبه وإلا فهو كافر وإن الأولياء عدا صاعوا الله فاحتمل ورفع من لهم لديه وسكنهم
كثيرهم من الناس يسلم لهم من أمر الله شيء والله لا يجحجح لي وساطة أحد منهم في جلب
منفعة لأحد أو دفع مضرة عنه وإن الله يفعل ما يشاء من ذلك شعص خبيراً وإن جعل
الغفور ما أحداً أي قبر كان مهي عنه مملوء به عليه كما سبق في الأحاديث التي ذكرناها وإن
شيد أموراً ونصب شاداً سجناس عليها ونفاه الشارح فيها وتديق العاديل حواشيها
مهي عنه مملوء فأنه قال صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح ليس الله روات
الغفور وأصحابه عليه سرح وفي صحيح مسلم عن أبي هاشم الأسدي قال قال لي علي بن
علي بن أبي طالب رضي الله عنه لأنت على ما ينصني عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ادع
قبراً مشرقاً إلا سويته ولا تمثلاً إلا طمسته ففر من بسوية القبر وممس التمثال وفي
الصحيحين أن أبا سعيد بن جعفر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حديثه
ودكره من حديثه ونصوري فيه فقد عليه الصلاة والسلام إن وثقت إذا ما بينهم الرحل
أصاح سواي فمرهم مسجد وصورو فيه ثم تصاوروا وثقت شراً لحق عدل الله يوم القيمة
وإن دويه هذه الصور مديده مروي وحل لبارع فيه لأصل متدع لا يرجو لله حسان
فر من كان من كبر أو صغر أو علم أو جهل أو صبح أو مس في هذا إله أحد من
الأولياء ولا من غيرهم فإن هذا حكم من أحكام الله سبحانه ومن لم يرض به وتناد
بإقامته فهو كافر مملوء ليس من عدد فئة الصالحين وحاشا أولياء الله ربّ دوا من إقامة
أحكامه التي شرعها هذه وقامهم بها وهم رضي الله عنهم إن الناس حرصوا على إقامة حدود
الله وأصدهم عن مقارفة دمه وما وقع الناس في هذا المنكر لا التقليد وهذه من سحر
الناس من العلم، ورشدهم إلى صريق الحق ويبرهم لحلال من إخراج وقصد قلوب
الامة وعقد أكرهم فترهم إذا رصهم على إتيان هذه المنكرات احتجوا بأن العلماء
يأتونهم وليس فعل أحد حجة في الدين بعد نبي صلى الله عليه وسلم فإذا رويهم حديث
الذي صلى الله عليه وسلم الصحيح الصحيح على خلاف ما يراه وعلمه مرأشد الغفور وهذا المنكر
عم بالآؤه ومر من أمد على الأضواء والآؤه والأمر لله أعلى الكبر

وبس موتهم في سن اثنتادسهما فوق الارض بالاتفاق وكان اسرا من لم يور
اليتين قد يمد في العرف شاماً لاشيخ ويحور أن يقال هل حبه و كانوا شيئا كلهم
الان الاضافة اصفه نوصيخ «عقار سان عام بالخاص لكن حص من ذلك الابيه
والخفاء - فائدة - في الحديث من من معوسة تأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ
ذكر الامم النووي في فتاواه معناه الاحرار ما كل من موحودة ملك لبيته لاسبق مائه
سنة من موت قبل ذلك والمقصود بحرام ذلك الغرل وه حود احرس ووه تقصر الامن
وليس معناه انه لا يعيش احد بعد ذلك كثر من مائه سنة وقال في شرح مسلم
والجمهور (٢) على حجة الخصم عليه السلام «بأنه لو احدث عني ما كان في سحر او ما عام
مخصوص ويؤيد كلامه انه وقد تصرخ بعد على الارض في رواية اخرى للحديث وأنه

(١) قوله و الجمهور على حجة الخصم «فول هذا غير صحيح دللنا على عيبه من كتاب
مرب ولا سيما نسبة ويحب استبريه وه سهل على احد من يرتق به وبصمه على الله
أه رآه واحده انه الخصم صاحب موسى عليه السلام ومثل هذا لا يمكن التصديق به الا
بأحد هذين الطريقتين ما احمر صدق وعت هذه «عمر ويدور ملك فالتدبيق بوجوده
صرب من حفظ وبعدة لمسحرون الانسا لا يعيش مثل هذا لعمر يعويل من دعي
خلاف العادة في فرد من فرد هذا نوع صوب بالدليل على ذلك وكل ما شئت بيته
يعاقلون بحجة الخصم في الآب واه سقى حب الى آخر ذلك احدث لم يصح منها شيء
عد هل اتم ما حدث وحكايات تعمر انعصون روعه حطهم عد العادة ولذلك أسكر
الامام المجتهد أبو محمد على بن أحمد بن حزم الظاهري وشيخ الاسلام أبو الباس احمد
ابن حنبل اخرا في الحسلي روح لله وحمه صحة ذلك وكفى قوطه على سمه عامهم بالحديث
رسول لله صلى الله عليه وسلم «بأنه صحبه وصعبه حجة في ذكره - على ان القرآن
يخالف ما ذهب اليه انماثون بحجة فان الله حدث به قال في محكم كنهه (وب جمعا بشر
من قنيت احمد) وقال لشر حافقه امدلس (ألك من المنصرين) في جواب قوله (الطري في
يوم يبعثون) فعمل ذلك خصوصية معدوه وليس لامتحان حقيقة به ولثم نسته عليه وم
بجعل ذلك لاحد غيره لاسمة ولا نعمة فالتأمل حير ذلك غير مصيب في فاه والله اعلم

لاسي فأنشأ إلى الفرق بين اسمو والمسمى واسم هو قد يقع من لأهل المعرفة بعد
 الانتساب، لا حرة لخلافه المسمى به عقبه ورد به من يسميه حرة وبأنه وقع في
 الحديث أن أنشأ في كذا موضع وأنشأ في كذا موضع ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 بالنتيجة من حيث هو لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 السابق في الحديث من الانتساب من عباده وحده هو لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 من حجر وسمي به شريف في كذا موضع من شرح مذهب من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 في حوزة علمية لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 ان كلام في حوزة علمية وسمي به من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 بحسب كلامه من كذا موضع وسمي به من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 على مذهب من حوزة علمية لا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به ولا يسمي به
 عليه وسمي به من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 بارس وسمي به من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 لانهم في قولهم من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 اقتبس من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 لأهل علم من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 وفي الحديث من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 ولعل به وصدق ما ذكره من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 في من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 ثم ذكر في كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 فقد كثر في كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 على وعرب هذه الأشياء من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع
 حرب ثلاثة من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع من كذا موضع

في السبب وهذا القسم يظن من حين نعت الله النبي صلى الله عليه وسلم . الثاني ان يحرم
 بما يطرا أو يكون في قطار الارض وما حتى عنه في قرب أو بعد وهذا القسم لا يبعد
 وقت اعتزله ونصن نكلمين هذين الصربين ولا استحالته في ذلك ولا بعد في وجوده
 ولكنهم يصدقون ويكذبون وهي عن تصديقهم وسبع مهم عام . الثالث المنحصر
 لكن يكذب فيهم قوي وأعطى ومن هذا القسم لمرعه وصاحبه عراف وهو الذي
 يستدل على الامور بسبب وبعدها وهذه لأصرب كذا كونه وهذا كدهم الشرع
 وفاء - السبب - حصر كونه مع كفا ويحور كسرهما ادعاءهم بسبب كالأخبار
 في بيع من لا يصدق في سبب والأصل فيه اسرف في السمع من كلام اهل الكهف بقلبه
 في در كاهن والكهف قوم هدم دهر حده وبعوس شرره وطاع بربه فقامهم
 انشيطه بالسبب وكاب كونه فاشبه حصوله في قرب وهي على صفه مما استقر من
 الحس في الحس الصدوق في سبب ويسرفون السمع في سبب الاسلام وتزل القرن
 حرس من شر طبع وأرسل عنهم شهر في من - مدافعهم ما يعطيه لاهل من الأعلى ول
 صاده اشهد وكاب اصانه كهل أي اسراى جمع من - لالام كثيرة حد وما في
 الاسلام قدر ذلك حد جي كاد يصحجل ومها مدحوا اخي بوبه في عاب عن غيره عما
 لا طمع الانسان عليه عاكف ويطاع من قرب دور اسد ومها مات في طعن ونحمن
 وحسن وهذا قد يحمل الله فيه بعض الناس قوة عمده من لزم ككذب ومها يستند الى
 التجربة والعادة في سبب على احدث ما وقع قبل ذلك وكل ذلك مدموم شرعا . وورد
 في دم ككلمة احدث ما سبب حديد دالة على وعيد نارة عدم قبول اهل الله ودين يوم
 وأخرى بذكره فيحمل على حاشي وامراف . مع اعماله واستبد الرأ من يبحر
 البوقوف على السبب بصرب من قوب أو قل نعم قال وفي الحديث نقاء سبب تراق السمع
 للشياطين لكنه قل ودر حتى كاد يصحجل ما سببه الى ما كانوا عنه في الجاهلية - قال -
 انظر طوي ويجب على من بعدد على مع ذلك ان يفي من سبب في شدة من ذلك في الاسوق
 ويسكر عنهم سبب الكسر وعلى من يفي بهم ولا يتر صدقهم في بعض الامور ولا بكثرة
 من يحكي ايهم عن سبب الى اهل الله لم فاهم جهال . وذكر صاحب الأرها شرح
 ما يسبب - وأعم من بعض ما قوله الكاهن مخبج وصدق ومع ذلك يحرم القول
 بذلك وفيه دالة على ان من يقول لصدق والكذب لا يقل قوله ولا رويته وشهادته

وحرمة الأسب إلى الكهات والاعراف وسحب بالأجرام ثم انتهى عن علم النجوم كما يدعيه أهلها من معرفة حوادث في مسفل لربان مثل إحداهم عن هبوب ريح ونحيي وانصر ووقع لنج وحر وبرد وتغير لاسه ونحو ذلك مثله لله لاسمه أحد غيره لا باطلاع منه الأنبياء أو الأولاد كما يدرب بطريق الشاهدة من غير نجوم لذي يعرف به الروال وحبه امة فانه غير داخل في معنى الله - هل في شرعه عن على رضي الله عنه أنه كان يكره السحر والكج في نحو اشهر وقد كان يقرر في احدهما ويؤيده هم حوروا تعلم النجوم معرفة ما في وجهه وبالطلة من جواز ذلك يعني أن يجوز الكسوف والخسوف باعتبار حساب على قوههم بل وقد ذكر في شرح معاني الآثار هو الذي يحجر عن الكوث في استعمال ويدعي معرفة الأسرار ومعرفة سيم جرب وكان في العرب كره يدعون معرفة لأمو قسم من رعم ذلك من احسن وديهم من رعم ذلك فهم يعطاه والمجتم دا دعوي علم الحوادث لآيه فهو من سكاكس وجميع علم يعيب أمر صديقه لله تعالى لأسبل آيه للامبار لا علامة منه وهذه طريق الحجرة والكرامة أو لأرشاد ابي الاستدلال بالامبار ما يمكن فيه ذلك وله ذكر في المعوي أن هو المثل عند رؤيه انهالة للقر يكون معبر منديا علم اريب لا علامة كره من قبل ما يعرف من علم النجوم المهرم واهل الصب شهور - أقول - والله سوفيق يرى انه تصور من عاقل أن يعتقد صاميه الله بحيث سوره مدوده بخلاف كوكب الله صديقه طرفة وقد يخصص لاشعاع بعلم النجوم الى مثل ذلك بواسطة ذلك مع اعماده من نجومه دون طلب مع إيا اعتقاد تأثير واضح في الكل تنوع والاعتماد منه حربه في جميع وجهه ونما بسبب عدم السحر يطابق على ما مع تخداع وتنبؤات لاحيية كاشعوره من صرف الانصار على يتعمده بحقه يده وقد يستعمل في ذلك يكون فيه حمية ويطابق أيضا على ما يحصل معاونة لشياطين مغرب من تمر بالهم ويطابق على ما يحصل معاهدة كوكب وسيران روحانياتها برعمهم ومنه يوجد من العلامات كاضاع مقوش في صورة عقرب مثالي وفي كك ويقع من لنداء عقرب واحده في البحر فيل لاحيية له وهو تخيل محض والصحيح ان له حقيقة كما يدعي عليه كك - واسه حقيقة مشهورة ثم على التصحيح هل يمكن به هلال عين في غيره أو مجرد ابراج ابرص ونحوه الثاني مذهب الجمهور لكنه ليس معصوماً على التفرق بين امره وروحه على ما رعم انصوم نظراً

إلى أن القرآن لم يذكر غيره في مقام التوبيخ والتصحيح إلا الآية بيت نصاً في مع
 اريدته ومحور في العمل اريدته على ذلك وتعرف من السحر والمحرمة ولكرامه أن السحر
 يكون شقاراً أو ان وأصل حتى سم للسحر ما يريد والكرامة تقع غالباً إنفاقاً والمعجزة
 يكون بانجدي - وهل - منه الحرمين لاجماع على أن سحر لا يقع إلا من فاسق
 والكرامة لا يصير على فاسق - وقال - مرطبي سحر حيلة صعبة غير أنها لا تنفها
 لا يتوصل بها إلا أحد النس ومادته يهوف على حوس لا تب والعم بوجود ركبها
 وأولاه وأكبرها تخيلات فيصم عدد من لا يعرفها . وبعض السحر تأثير في ألعاب الحلب
 والبعض - قال - انشوى سحر حرم وهو من أكثر ما لا حرج . وقد عده النبي
 صلى الله عليه وسلم من الموبقات سبع ومنه أن يكون كهرً ومنه ما لا يكون كهرً بل
 معصية كبيرة . وأما تعلمه وبنيته فحرم قال ما هو كهر فنت نوتة وإن لم يكن
 كهرً عمره . وعن مالك السحر كافر بعم . ومثله لا يثبت كارتديق . وقال -
 عياض وهو مالكا قال احمد وحنة . وقد أجاز بعض العلماء تعلمه لأحد أمرين إما
 حير ما فيه كهر عن غيره وأما لارائه عن موصع كال فيه فالأول لا محذور فيه إلا من
 حبه الاعتقاد فإذا سلم لأعداد فخره شيء تحدره لا يستلزم معاً كمن يعرف كيفية عادة
 لاوان . وأما الثاني فإن كان لا يتم لأسوع من الكهر أو تعشق فلا يحل أصلاً والأخبار
 المعني المذكور كذا يسعد من شرح البخاري للشيخ وفيه أيضاً هم قالوا ما كان لسحر
 من تأثيرات الأرواح حيلة فمما حلة بالأدوية لأهله من الذكر والساء والبراعة والقلب
 د أملاً بالتوجه إلى خلق يعق لا يحل به السحر فشكل بما وقع من سحر النبي صلى الله
 عليه وسلم ويمكن لدفع ما زاد كروا بحوله على الدالب وانما وقع به صلى الله عليه وسلم
 إيمان بخوبيره ذلك وذكر في شرح معصية السحر أمر حارو للانداء من نفس شريرة
 مباشرة أعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتعلم وهذين الاعتبارات تعارقه المعجزة
 والكرامة وأنه لا يكون باقتراح المقترحين وأنه يخص بعض الأرمسة والشرود وما
 صاحبه ربما يستعين بالعق والحري في الديب ولا حرة إلى غير ذلك من العروق
 - فائدة - في الحديث حير انفرون فري ثم الذين يونسهم ثم الذين يونسهم ثم يهشوا
 الكذب فإن قيل قد قال عليه الصلاة والسلام مثل أمي كش المعز لا يدري وله حير
 أم آحره فكيف التوفيق فما التجربة لمحف بالاصفات والاعتبارات فالقرون السابقة

حبر يدل شرف قرب العهد بالنبي صلى الله عليه وسلم ولزوم سن تعديل وإسناد وصدق واحتساب
 المصنف على ما أشار إليه قوله عليه الصلاة والسلام ثم بعده الكذب وأما ما عارض كثرة
 الثواب وسبل الفرجات في الأجرة فلا بد من أن الأول خبر لكثرة طاعته وقلة معصيته
 أم الآخر لا يمانه بالمعيب طاعة ورغبة مع التقصير من مشاهدته النار الوحي والمهجرات
 كذا في التلويح. لكن قال الأماوي في ماويه - حديث من أمي صعب لأنه روي
 عن يوسف الجعفي وهو صعب بالتحقق كثير لوجه ذكر الحديث وهو صعب لكان هذا
 بعد نزول عدي بن عبد السلام حين يصهر النكح ويكثر الخبر ويظهر له من بحث بشكل على
 أن في هل هؤلاء فصل أم الآلهة وهذا فيما يصهر عند الرائي ولا أقول الأمة فصل
 في نفس الأمر. وذكر بعض محدثين أن من الأول هم المصنفون على سائر الفروع
 فلا شبهة وأنما يتردد في فهمهم في مثله شريعة والدين عنها ومظهر من الزرع في الأول
 ورؤية عبد الله بن وهب في الآخر فلا يدري لعله في الأول عدي أم في الآخر - فائدة -
 في الحديث لا تسقوني بالركوع وسجود فمما سئلتكم لطفتوني أني قد عدت قال هذا
 نعم ما رواه الصواب بدت بالفتح وشهد الدال أي كذب وصحت داس - وروي
 بدت نعم الدال وهو خطأ لأن معناه كذب الحفي ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصفة
 فائدة - في الحديث أجمع لاسم. عند الله رجل دعي ملك لأمالك - وحده في
 الصحيح عن يعقوب بن عتبة قال ملك لأمالك مثل شاة تهاون ثم أخرج البخاري لمصلحة
 قبل أن يروى في آخرها معنى - وروي بباي في آخرها معنى أي أجمع - وروي بباي في
 آخرها أي أجمع كلامه عدي أوسع وأدل كذا ذكره الأماوي - وروي أجمع
 بتقديم أنون على أقاء على أقل الأسماء من أجمع في الدعوى وهو أن يجوز بالدعوى إلى
 النجاح فكان الاسم اسم أهل ذلك المعنى بالكناية لاستمراره بتكرار الذي هو من صفات الحق
 تعالى وتقدس - فائدة - في الحديث إن من جنتهم سبعون حرثا - وروي بإسناد
 جهنم سبعين وكان وجه الأجير أن حرثا مصوب في لغة رومها في المعنى أو أن القسر
 مصدر فمرت ابتر إذا لم تستقرها وسبعين ظرف أي أن نوع قمرها يكون في سبعين عام
 فائدة - في الحديث أن من أشد الناس عذابا يومئذ من لم يكن يعرف الأصل أنه أي
 إيمان ووجه ذلك في زيادة من في اسم أن كذا قال ابن مالك ورد صاحب المعنى من
 الكلام موجب والمحرور معرفة في الأصح وبأن المعنى بأنه لا لهم يسو أشد عذاب يوم

القيمة من سائر الناس - أقول - وه انه ورد في صحيح مسلم ان من شئ واختلف
سجده في بعض الصور من وهي لا آتت وفي بعضها تصويره وأما في صحيح البخاري
فيه شد الناس عدماً عند الله المتصورون وذلك على سبيل الامانة والرد عنهم وقيل المراد
ها من تصور ما بعد من دون الله وهو في ذلك قاصد له فانه يكفر بذلك - وقيل
هذه الرواية مخولة على ربه في فهم كنه من سبي - فائدة - روى في أركان الحج ليلك
من الحمد والمنة لك هذه تكلم وتفتح على معنى لأن اخذوا في الكشف في آخر
سورة يس افتح على شئ فني وكسر عن في حثيه - أقول - قال لا منهم لئولي في الرواية
الكسر صحيح وأما ذكر شيخ من حذر - كسر حوط عند ظهوره - قال عن بعضهم
وحديثك به يقتضي ان تكون الاحياء معصية مبدية من عند الله على كل حال
والفتح على التعبد كانه قوت حدث بهذا السبب - فائدة - في الحديث ان الله خلق
آدم على صورته فجعل وجهه احداهما ان الضم - حج في ابن آخر صبره ربح
على وجهه قرأني صلى الله عليه وسلم - فذلك الحديث - باسم انه راجع الى آدم عده
السلام والمقصود الرد على الدهرية الذين ناله لاس لان الله خلق من الطينة والاشارة الى
به لا مسح ولا شوبه في دم بوحته تعالى اسمه في الحسن من العروس والنس
والحبة - تأملوا وهو احد عبد المحمدين - صبر ربح ان الله تعالى ولم يرد من لصورة
الصفة يعني ان الله تعالى اعطاه نوات السكك وصعدت منه من الكلام وايقن واعلمه
والخلال أو الاصابة بسم الله - بطله وجه حديث آخر عسي رأيت
اني في حسن صورة الله تعالى - في رواية حسن صورة - وقيل كان
ذلك رتبة باسم - ذكر الامم اخرى في رساله جوده بانه اسم الله فقال اعلم اني اسم
فان ان كان هذه احصيه لا طاقه مثاله على التلويح والعسم والكتاب رتبة مضمون مناور
تصوره وان كان بوجه لصورة لاديه نوع رتبة على هذه - كلمة هي على صورة الرحمن
وغيري بين ان يقال على صورة الله وان صورة الرحمن لان الرحمة الالهية هي التي صورت من
اخصره الالهية هذه الصورة ثم اتبع على دم - بعض صورته محصورة جامعة لجميع صفات العلم
حتى كانه كل ما في ادم يدعي سجده من ادم محصورة - وبولا هذه الرحمة المحيطة والآدمي
عن معرفة ربه لا يعرف ربه إلا من عرفه - فلما كان هذا من نور رحمة صوره على
صورة الرحمن لا على صورة الله ولم يلهذا يعني لكان على صورة الرحمن غير مضمون بل

بسمي أن يقرب على صورته ولا يحد لواحد في الصحيح على صورة الرحمن وعلم - أن الحديث من عرفه فقد عرف ربه وتوابعه طهره من عرفه بالامكان والحدوث فقد عرف ربه لأن الممكن أو أحدث لابد له من صانع على ما عرف في موسمه - فائدة في الحديث أني لأحدث من الرحمن من حاشي النبي صلى الله عليه وآله وأحدث منكم قلوا عني به الأضداد الذين قرع الله بهم كرت المؤذنين وهم عديون لأنهم من لأرد والتعن مسعد من حسن الطواء الذي يرد الله النفس إلى الخوف فيرد من حاشي الله أو من حسن الرغب الذي تسمه فيروح إليه أو من حسن روضة وهو طيب روحها وقال ابن قتيبة في سعة وفسحة ومنه الحديث لا تسوا الرغب فأنهم من حسن ريد بها خرج لكرت وناشي السحاب وتشر العيث وتذهب الخدب - وقال - لا زهرني بنفس اسم وضع موضع المصدر من قوهم حسن تهيبة وبعد كما يقال خرج من تحتها ورحا كأنه قال أجد تقيس ريكتم من قل العيين ويمكن أن يقال الحديث اشتهر إلى دون أهل اليمن الأيمان بلا كثير مشقة المسامحة وشوع لاسلام فيه وكذا ورد في الآخر لأعني عني فائدة في الحديث رل الله إلى سماء الدنيا في كل بية وفي رواية في آية انصب من شيعته من رسول عني الاقبال إلى الأرض بالرحمة والالطف فقول من من مسعد هل من تائب هل من سائل وناصه أخرى المراد بول الألفاظ الآلهة وقرها من صمد وقيل المراد بول الملائكة ثم التحصين باليس وناث الأجر منه لأنه وقت التجد وعمله الناس من يتحصن لفصحت رحمة الله وعدله تكو الله خاصه برعة إلى الله وأمره وذلك مظنة القبول والاحبة - فائدة في الحديث من آدمي إلا طه من حسن من أصابع الله وفي رواية من أصابع الرحمن هذا من لكل نعمة والأسيلة والمظنة من الله تعالى وبهارة المعجز والآفة والعدل لأن دم حيث ينصرف فيه ما شاء يصرفه درة إلى الخيرات فيوقفه في اجتمعت وبهارة إلى شروها وانما فيمنحه ما تلا المعاصي فيكون مصدرا من صفة الجلال وبعد الخصال - فائدة في الحديث لا تسوا الدهر فإن الله هو الدهر أو رده الأئمة في الكتب كنه ذكر في ميراث لأعني أن من رواية سعيد بن هشيم القيومي وهو ضعيف ثم يؤيده أن العرب كانت تصعب الأشياء إلى الدهر قال الله تعالى (وما يهلك إلا الدهر) وكانوا يفتنون الدهر ويسو به عند التوارك ويدكرون ذلك عند أسيرهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تسوا فاعل هذه الأشياء فأنكم إن

ستمومه وقع السب على الله لانه القائل لما يريد ان يقول بوجوه من لدهر فاعل اهذه
 لا يشاء لكن لاحياء في ان ذلك تقدير الله تعالى وإرادته وأمره ومشيته وهو الذي
 أعطى الدهر القوة على العمل فاحقيقة نفس من عبد الله تعالى ألا ترى إلهو صدر من
 عبد ربه مع أو ضرب بالنسبة الى شخص فيدم العدم يشكره بقا ان زنه آهو اعلام
 فلا تشكروا اعلام أولادهم ثم لا بأس لهذا الكلام هذا إلا أن يقرب هذا ما قصد من
 قوله ان الله هو الدهر ثم الكلام على حصر الله في مثل قولك الله خالق المشهور الخالق
 هو الله لا غيره وذهب صاحب الكفا الى ما حصر الله الله في ان الله هو الخالق
 - فائدة - في الحديث وما زال عدي تقرب في التوافق حتى أحبه فإذا أحبته كنت سمعه
 الذي سمع به وسمعه الذي سمع به ودمه في يطش بها روحه الذي يعني به وان سألني
 أعطيتك وان استديني لأعبدك كذا في البخاري . لكن ذكر الله في ان هذا عريب جداً
 لاوهيته الخافعة لعدوه في مكرات شيع حائل بحري وفيه مقال ولم يرو هذا إلا بهذا
 الأسناد ولا أخرجه البخاري ثم قال الشيخ ابن حجر ان لا حديث طرقة يد على
 ان له أصلاً وان كان في مصنف معال ثم التزم في المعنى ان كائنه في فلا يصح سمعه الا الى
 مبرصين ولا سحر الا ان أمره واسطه لا يحرك له حارحة لا في الله الله فهي كما تعمل
 بالحق لا بحق . وحله صوره على مقدم الفاء ونحو وانه عليه في لاشي وردها ولا
 يحكي انه لا تمتثل للعائين بالانحد أو بوحدة الصلوة آخر الحديث في قوله ولش سألني
 - فائدة - والحديث ان حسن الخلق والاثم ماحك في ذلك وكره ان يطعن عليه الناس
 - قال - الامام ابو داود انه يكون بمعنى الصلة والصدق والخلق وحسن الصلوة والعشرة
 والطاعة وهذه الامور تجمع حسن الخلق ومعنى حاك تردد وتحوط ولم يشرح له المصدر
 وحصل في القرب منه الشك وحواف كونه دسأ أقول - الفاية بين الاثم والبر على
 هذا غير طاهرة الا ان يدعي مائة ان ما يسي بالبر وحسن الخلق ثم ولا يظهر به اشارة
 الى عافي النهاية من قولهم ان الله دون الاثم أي ان اوفاء لما جعل على نفسه دون الله
 والشك - فائدة - في حديث الايمان والاسلام والاحسان قال فاجبرني عن الاحسان
 قال ان تعبد الله كأنك تراء فان لم تكن تراء فانه يراك ثم ذكروا انه أشار في الحديث الى
 حالتين أرفهما مشاهدة نفسه والكسبه أن تستحضر اطلاع الحق على ما عمله أي تراعي
 الأدب اذا كنت تراء وان لم تراء فاستمر على العباد فانه يراك اد المعنى لا تعمل فانه يراك

وحكى أن مجرد رؤية عبد إياه ليس أعلى من رؤيته تعالى بعد اليد في العبادة كما لا يخفى على النصف فالوجه أن يحمل اسمي الأول مشتملا على رؤية العبد ورؤية الخلق تعالى والثاني مجرد رؤية الحق فإن رؤيته تعالى لأمره فصلاً تبرز الإشارة لها في اسمي الأول وسمي أن يتم أنه وقع في آخر الحديث فإنه حيزل أما كما يعسكم ويسكم وإنما أن يقول ورد الحديث في آخر عهد الإسلام على مني شرح السجدي للشيخ بن حجر فلا وجه للجهل بصحة حديثه من يدعيه . و جواب أن مدرك الثبوت على ذلك كما قالوا في قوله تعالى همداء بصراط والمراد تعظيم معنى بين الآيين ولأسلام ولا حساب واطمأن التفاوت بين ذوي الاحسان - فائدة - في الحديث بن لخلال من وحرمان بين وبينهما مشتملات لايعلم من كثير من الناس من أن في اشبهات سترالدينية وعرضه - أقول - معنى الحديث لخلال الغيب والحرام طُبْتُ في منه في حقيقة جهة و حده من الحِل والحرمة طاهر أمره من أو يدعيه واستصحب أو غيره على تسليمه . وبينهما ماهوي محل الاشتباه لايعرفهم ، دعوى أن كثير من العلماء والذين يعرفون الشبهاء بل يجب يعرفهم أو يبدون منهم ما يطرأ لدوق الماوراء التقوى فأحقها هو لا محذور ، أحدها أو قريب منهما تلك اشبهات بخور بن يكون مما تعارض به ديالار على الحِل والحرمة بن مباحة بالنظر بصحري القضي لكن تحب سر دقيق يقتضي لأختاب يعرفه شهاب ماهوي من أهل البصرة هكذا حقق صاحب كتاب ودع عك ما قيل أو قال . ثم قوله استبرأ ستمل من المرأة أي برأ ذنبه من النقص وذنبه من الخطأ كذا في شرح السجدي للشيخ - وقال - في النهاية برص في اللغة موضع اندرج ولحم من الأسماك سواء كان في نفسه أو في ساعده أو من يلزمه أمره ويهلق على نفسه وبذنه لأعير وهو المرد في الحديث شهي - فائدة - في صحيح السجدي في رواية شعبة بن جابر قوله تعالى (الذين آمنوا ، ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) قال الصحابة يارسوب الله إيمانهم بظلم فإن الله لم يشرك الظلم بظلمهم أقول - في المقام الثالث . الأول أن آخر الآية الأولى (أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) فماتن أن يقول يجوز أن يراد نوبت الأمن على الدوام من أول الأمر كما يندب الحجة لاسية أو الأمن على سبيل الحرم فلم تحمل الصحابة الآية على ذلك فيرفع الاشتكال مع أن حمل الظلم المنكر على الشرك بواسطة أعظم أنواعه يصيد لأههم من سائر . والجواب أن ما قبل الآية وسببها في الفرق بين المؤمنين والكافرين حيث قال تعالى (وكيف خاف

ما أشركتم ولا تخافون أنكم شركتم الله ما لم يزل به عليكم سلطاناً فأي فريقين أحق بالآمن إن كنتم تعلمون الذين آمنوا الآية) الثاني أن المتأخر من قوله تعالى (ولم يسسوا) أي ما بينهم يصح (اختراع الأيمان) والصحيح إذا قولهم ليس بالفتح يلبس بالكسر بمعنى حدث فوجهه أن المراد لم يلبسوا إيمانهم بوجود الصانع بنسب الشريك له فكيف حصل كثير من المحدثين الآية على ما تروى وتقدم لايمان على الكفر المتأخر. واختار الشيخ ابن حجر أن المراد بالآية يعني وأما خبره أنه لا يلائمه دفع شكك لصحة رضى الله عنهم فقول لقمان إن أشرك لعن عصى إذا شريك ليس بخاص بالله في كل عام. الثالث أن هذه الرواية للحديث بمعنى أن تأخر يروى قوله تعالى وأشرقت عليهم بين الآية الأولى واستشكك لصحة سكر روى البخاري ومسلم من طريق آخر فقالوا أي أصحبه أيا لم يلبس لإيمانه يصح فقال صلى الله عليه وسلم إيماناً هو أشركتم اسم سميوا مقال إيمان. وفي رواية ليس بذلك ألا تجمعون في قول من قال قصاص هذا نصري في هذه الآية أي في سورة نعمان معلومة هم ولد سبهم عليها. فقال الشيخ ابن حجر ومحمد بن يعقوب رويها وقع في أصل فلاها التي صلى الله عليه وسلم عليهم وسبهم فالتزم الرواية وأما خبر أنه بعيد عن صحة أنه يجوز أن يكون قول لعن معلوماً للصحة قل روى الآية النسبة تأخر التي صلى الله عليه وسلم فائدة في الحديث للبخاري يخرج من التدرج من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وروى غيره من خبر يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وروى غيره من خبر يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وروى غيره من خبر وفي رواية يروى قوله من خبر من يمان - قوله يستشكل الحديث على المحققين من العلماء القائلين بأن انقطاع الاستمرار في شرط لأحكام الديونة لا لأحكام الآخرة من دخول الجنة والخلاص من النار فقال الشيخ ابن حجر المراد بالقول هذا انقول بمعنى وأما خبر أنه ليس أيضاً شرطاً بل مجرد الاعتقاد كافي عند المحققين - وقال - الأولى أنكر ما في المراد الخروج بحسب حكما وفيه ما غير مفهوم من العبارة ولا بمقصودها أيضاً إذا الخروج بحسب الحكم لا مدخل فيه مراتب ما في الغيب فالوجه عندي أنه يجوز أن يكون للخروج من النار مرتبة أخرى لايمان يرون من تلك المراتب المشتبهة على النور والاعتقاد هي مرتبة الاعتماد فقط - فائدة في الحديث للبخاري عن أنس قال قال سأل أنا وأمثال عن المرتبة فقال حدثني عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

سبب اسم فسوق وقتله كفر فقد استرحون اسباب مكسر اسير وتخييف الموحدة
 أشد من اسب وهو أن يقول في رجل مائة وما ليس فيه والله في شرع الخروج
 عن طاعة الله ورسوله وهو أشد من تعصب واطلاق الكفر على قتال اسم مائة أو
 للتشبه فان قتال المسلم من شأن كافر أو مرد مكفر الخروج عن حقوق المسلمين ثم
 قالوا مقتضى الحديث رد على المرحلة وعرف منه معاقبة جواب في وئس للسؤال عنهم
 كأنه قيل كيف يكون مقامهم معه والي صلى الله عليه وسلم يقول هذا أقول في
 الرد على مرحته اشكال لأن آيات والاحاديث الدالة على وجوب الطاعة كثيرة بحيث
 لا يحال لبراء فلا وجه لأن يكون أحد من مرحته وعيم هو أنه لا يبق أحد يترك المأمور
 به وسبب اسم مرحته لأنهم يقولون بأن سب لا يصح مع ذلك ألا ترى أنه حال تشيخ
 اس حجر في انعمه الارحاء أي تأخير على قسم منهم من أراد به تأخير نقول في
 تصويب إحدى المقادير قدس هاتوا بعد غيب رضي الله عنه ومنهم من رده به تأخير
 الحكم على من أتى بها من كثر وترك عرض بالنار لأن الأيمس عديم لافرار
 والاعتقاد ولا يصح العمل مع ذلك وقال جدي في شرح انعمه جعلوا أي انتم له
 عدم القيعم بالعقد وهو من الأمر إلى الله يعسر ان شاء وعدمه شاء على ما هو انذهب
 الحق ارعاء عني تأخير الأمر وعدم خرم بالثواب او المعص وهما الاعتذار جعل
 او حبره رحمه الله من مرحته وقد قيل له من ابن احديث الارعاء قال من املائكة
 قالوا لا علم لنا وإنما مرحته اساطير هم الذين يحكمون من صاحب كبرة لا بعدد اصلا
 وانما بعدد واتار للكفر قال هذا حديث لامة على أن صاحب اكبره فاسق وإما
 اختصوا في كونه مؤمناً أو لا وهي ان مقصود في وئيل لرد على مرحته على سبيل
 لرمر والاشارة اليه وبه أن مدعهم وكان ردباً وهم يستحقون السب لكن سهم
 في محل المحطرة فلما جاف وأعرض عن سهم صبرني وآتوا حديث من مسعود فأنفذ
 في الحديث من تعلم القرآن ثم سبه اتى الله وهو آدم جلفوا في تفسير الاحدم قيل هو
 المقطوع اليد وفيه ما لا يثبت ولا حتى ان انعموة تكون في محل اللب من الاعضاء إلا
 لضروره كآخذ بالنسبة إلى ان في فان ذلك انعموا عما تحب ستره فلا ياسب بلالام الشخص
 بالنظر اليه بل نقول انهم إله لا يراد بالاحدم هنا معناه اضهري بحسب انعموة الديونية
 فخرسه قوله لقي الله بل لارعه بحسب انعموة الاحرورية ولم يعهد في آيات والاحاديث أن

يعبر عن جراه عمل عصفو بحسب الآخرة بقوة عصفو آخر بلا رعاية مناسبة وقيل الاجدم
 هنا تعني مخدوم الذي ذهب اعصفوه كلها وكانه نظر الى ان انسياب فعل الغلب الذي هو
 مبر ايمن ورده احوهري به لا يعين للمخدوم اخدمه . وقيل المعنى بقى الله وهو اخدم
 الحجة لالسا له سلككم ولا حجة في يده وقيل معنى بقى الله حتى ايد من الخير والثواب
 فكيف باليد عند تحويه وتعمل عليه من الخير وقد سبق في حديث كل من ردي بال . أقول -
 الحق ان نفس الاحدم بمطلوع اليد ويراد به لارمه ووجه نفسه ان ليد الله لالسا في
 الكسب مفعول الله يويه كلها فكذلك المفعول من يدي به الى انشراح المعصية في السعادت
 الاخرية . فائدة - في الحديث يشتق في نفس الساعة أي بمنته وقد حان قيام الله الا ان الله
 أخرها قليلا معني . نفس الساعة من قولهم نفس تال عن عرفة و انظره واخره بعد ان حان
 عصفوه ووجب اقتضاه وله وجه آخر هو ان جعل الساعة نفس كمن الالسا فقال بعث
 في وقت أحسن سورها وقرها . فائدة في الحديث ما احتج الله به الحرف هلا ان كانوا أي
 العرب يحبون الروح انهم يخرج من الله فان خرج حرج من حراحتة كذا في السيرة
 . لكن قال البيه ارضي صاحبنا مع حب على قرأته من غير ان يعجبه القتل كما قدس
 شيئا فشيئا حتى سمعي شخص بذلك لأنف لاهجة لخروج نفس وحلول الاحل ولا
 يكاد حان ذلك في سائر اميات حتى يكون امية ذات مهة فلا يستعمل ذلك في امية بالقرى
 واهدم وجميع حداث الموت وانما يستعمل في امية المصاطبة . فائدة في الحديث ان من
 البيان لسحرا . ان اريد بالحديث المدح فانه أي انه يستعمل به دعاب ويرضى به الساحط
 ويسهل به الصب فانه به السحر معني ماري ولطف ما حده على ما في الصالح او
 السحر تعبه الحق في اشتهور لكن بعد تحريده عن الاجهزة القديمة وسموية وان اريد
 به الدم وسمي انه يكسبه به من الانم ميكنه السحر و به قد يندع رحارة وحسن
 معارضة ومعالحة . فائدة في الحديث اسحر بيمين الله من شاء صاحبه المراد ان السحر
 حجة من جهات الغرب الى الله تعالى من اسلمه وشهره قرب من طاعته تعالى فكان
 كاللاحق . واما يشر لها فاقم عليه الصلاة والسلام ليمين هنا مقام الصلاة التي يتقرب بها
 الى الله سبحانه لانه اذا اراد أحد في اعادة تعرب الى صاحبه في يصالحه بكفه وعاق
 يده يده وما جاء عليه الصلاة والسلام يذكر يمين الله ذكر الصالح يسبح بالاعانة عليها
 . فائدة في الحديث عن عائشة قالت ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم جاء بلان يؤذنه

بالصلاة بعد مره أنا نكر أن صلى الناس فقلت برسول الله أن أنا نكر رجل أسيف
وأنه متى ما يقوم مقدمك لا يسمع الناس فقال الشيخ ابن حجر مائة شرح الكرماني متى
ما يقوم كذا وقع إلا كثر ما أتوا ووجهه أن مثلك تشبه متى ماذا فلم يحرم كما شه
إذا نكح في قوله صلى الله عليه وسلم إذا أخذتما مصاحصا فكفر أو نكح أو ثلاثين محدف لكون
لكه ذكر في باب مذنب علي رضي الله عنه ففكر لم يطق الأمر وفي بعضه سقط ما صار
محدف الون منه إما للتجفيف وإلا لأن إذا حازمة على شدة فيه مود كرماني في يانه
حسن السلام المره انه محو الحزم ماذ - وقال الشيخ هناك انه لا يحرم ماذا لكه اختار
في معنى اللبس حوار الحرم ماذا واهله في متى على النسخة - فائدة في باب مذنب الحسن
من صحيح البخاري على ما هو أصل النسخة عن عمه بن الحارث رثت أنا نكر وحمل
الحسن وهو يقول شبهه بالي وليس شبهه علي وعلى وجهه أن حرم ليس كان صبرا
متصلا به محدف يي ليس هو شبهه يمي - وحور الشيخ ابن حجر - يكون ليس حرفا
عاطفا أيضا وهذا الحسن ممي لأن التوجه الأول يحتاج إلى التقب في الكلام - فائدة
عديدة في الحديث ثلاثة لهم أخر من أهل الكتاب - بن بيه وآمن بمحمد والعباد
المؤمنون إذا أدى حق الله وحق مولاهم ورجل كان عدواً لأمه فقاتلها فحس تأديها
وعلمه فالحسن تصديقه ثم أعدوا فمروها له أحرار - ثوب - وه الخات - الأول أن
المتأخر من الكتاب في عرف اشترع التور - والاشغال - وروى وتخصب أرهم وأدرس
وشئت إله نكروهم رب عليهم نعم وما هم بمسلمين - الأحكام - إنما هي حكم ومواعظ
صرح به في كتاب النكاح من شرح الخواري في الفقه الشافعي - حيث نزل إلهم أهدوا في عيسى
عليه السلام هل هو صحت شريعة من عقلة ما - حجة - ثمرة موسي عليه السلام أولا - قال
صاحب العدل وسجل والأجل لم يخص بكونه حكما كغيره وروى وأمثال ومواعظ وما سواها
من الأحكام متصلة على التوراة فكأن اليهود بهذا لا يقدوا لعيسى عليه السلام وأدعوا
عليه أنه مأمور بمائة موسي عليه السلام - وهل - عن عيسى ما حث لا يظن التوراة أن
لنكحها في التوراة - انفس بالنفس ونحو بالمين والاعب بالانف واخروج قصاص - وأقول
إذا بطلت أحوال على حدك الاثن فصعله حدث لا يبر - وقال - صاحب تصدق الأداة
في كلام الحنفية ومنها أي من الأدلة على سوة محمد صلى الله عليه وسلم ماذكر في التوراة
عن اخنوخ تعالى موسي عليه السلام اني أقيم لبي أمر أشل من احوالهم مثلك فاحصل كلامي

على فقه فاختة بني اسرائيل سو اسمعيل ومثل موسى من الائمة يسر لا محمد عليه الصلاة والسلام ما به صاحب شريعة مستقلة فيها بيان مصالح الدارين وليس لأحد سواه من الانبياء ذلك . وقد ذكر حدى في شرح المقاصد ذلك الكلام مراد فلا يصرف الى من بعد موسى من ابناء بني اسرائيل ولا الى عيسى لانهم لم يكتوبوا من نبي حوهم ولا من عيسى في كونه صاحب شريعة مستقلة . وقال صاحب المصنف وليس من تعقب موسى منه إما لعدم الشريعة أو الشريعة أو عدمها جميعاً وإنما عيسى فإذله مع الشريعة ما كان صاحب شريعة أيضاً لكنه ذكر في جميع الاصول في حركات الثاني من اهل الثاني من اركان الثالث في الاسماء والكنى والأنساب وكل هي حده بعد موسى عن نعت أولئك فاعا كان يقوم شريعة موسى الى ان نعت اسبح عيسى فمسحها . وذكر في التمهيد لابي الشكور السامي الحلي وعيسى بعد رولته من اسماء يدع محمد عليه الصلاة والسلام لانه سجدت شريعته بالاتفاق وهو كان رسولا صاحب شريعة وسيد . رسولاً بعد النبوة الا انه لا يكون صاحب شريعة ثم ذكر أيضاً سائر الانبياء كابهم لصحائف ما كان فيها أمر ولا هي ولا ما يسبح من طريق الوحي بل فيها الله . ولوعده كأي النبوة ونحوه . وذكر أنه قال هل الله أصعب من أن يرفع أولو الحرم من ربه . وكانوا سنة ثم نوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمد عليه الصلاة والسلام . وذكر في المصنف ، بكر والوحد . وبوسيط في قوله تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً) عيسى شرع محله للتوراه شريعة وللانجيل شريعة وبقرآن شريعة وذكر في باب الشريعة من الكشف انكسرى اصول العقيدة الحلي أو هو الحرم من الرسول نوح و ابراهيم وموسى وعيسى أصعب من نفع وهم مع محمد عليهم الصلاة والسلام حصة ووقفه ما في عصرهم وقد اشهر في كتب الحديث و اصول العقيدة أنهم اختلفوا في أن محمد صلى الله عليه وسلم هل كان مصداقاً قبل آتته شرع أم لا واختار أنه كان مصداقاً شرع من قبله فقبل شرع نوح وقبل ابراهيم وقبل موسى وقبل عيسى عليهم الصلاة والسلام . وذكر في شرح الخصة من المواقف أنه يحرم في دين اسود المصاصة وليتوتة على الحائض والمقتل ففود أي الله صاص فاما في دين النصاري فيحور ماصصة الحائض ويتعين المعو . وذكر في الكشف في سورة ان عمران حرمت شريعة موسى شعوم ولحوم الابل والسمك وكل ذي طفر فأحل لهم عيسى عليه السلام بعض ذلك . وذكر في تفسير القاسمي عن قوله تعالى (ويحكمهم اهل الانجيل بما أنزل الله فيه) يدل على أن

الأنجيل يشتمل على الأحكام وإن اليهودية مفسوخة بعصبي عليه السلام * وإن كان مستقلاً بالشرع لكن أوجب صاحب الكشاف الآية بالاعتصام ويحكموا على أن الله فيه من الخصال العمل بالأحكام التوراتية - أقول - التأويل في غاية السهولة * وقد قال الله تعالى (قالت اليهود ليست النصاري على شيء) وقال النصاري ليست اليهود على شيء) ثم نصي في التوفيق بين تلك الروايات المتحالفة أن من أثبت لعيسى عليه السلام الشريعة المستقلة أو دمه يشتمل على الأحكام الناسخة في الحسد وهو ظاهر ومن لم يأت به إلا أن عيسى متمم مكمل للتوراة موضح لمعاملاتها تابع لشرعة موسى في أكثر الأحكام متممها عن أنها شريعة سابقة لأعلى أنها شريعة نفسه بخلاف ما عليه الصلاة والسلام فإنه متعدد على القول المختار بالشرع السابقة عن شريعة دكرت في أمرنا * فلا عن الكتب السابقة فلا إمكان وإن الأحكام المذكورة في الانجيل اعتدلت للتوراة في عدمه على ما في أقول شرح الحادي للشيخ ابن حجر مع أنها مستقلة بمسروق الزم إلى ذلك المسح الظاهر أو وقع بالانجيل وقد يوضح ما ذكره ابن المشيخي مثلاً قوله وأما جماعة واعتقدوا أن له مذهباً وأما جماعة أخرى لا في حقيقته لا يسمون قوله ويستمدون بطلاناً بخلاف أبي يوسف فإنه لا يبعد صاحب مذهب ولا يعتقد أصحاب أبي حنيفة بطلان قوله ويستمدون قوله وذلك لأن أبا يوسف يصدد جماعة أبي حنيفة وسطر في أصول مذهبه ومخالفته فإنه بخلاف الشافعي * البحث الثالث أن أراد الكاتب في الحديث التوراة والاعتصام عند الجمهور - وقالت - طائفة من الدالين خاصة أن قلنا النصرانية ناسخة لليهودية ويؤيده أنه قد وقع أصح في الرواية الصحيحة بدل آمن به آمن بميسى * وذكر الشيخ أن عيسى مرسل إلى بني إسرائيل فمن أحياه منهم نسب إليه ومن كذبه لم يكن مؤمناً ومن دخل في مذهب من عربي أسريئيل أو استمر على اليهودية لعدم أن نسله دعوة عيسى فذكرنا لغة محمد عليه الصلاة والسلام فدخل في هذا الخبر ولا ينصوب احتمال يكون شرع عيسى ناسخاً لشرعة موسى أم لا فيجوز التعميم في الاشتكان في ما روي نصراً في مذهب على أن قوله تعالى (اللهس آياتهم) الكتاب من قوله هم به يؤمنون) إلى قوله (وثبت يؤمنون) حرهم مرتين) زل في شأن اليهود الذين سكنوا من بني إسرائيل في المدينة وحواشيها - وذلك لأنه لا وجه للقول بالآخر على الذين المنسوح ويمكن أن يقال لم تنفع دعوة عيسى في أهل المدينة - أقول - فيه بعد حداً لأن هرقل عظم الروم ملك على باب المقدس يرسل إليه النبي صلى الله عليه

وسلم كتباً وذهب أبو سفيان للتجارة إلى حاضه وهو نصراني - وقال - العدي لاسعد أن
 يكون حريين الإيمان سبباً لعبور تلك الأعالي والأحكام وإن كاتب مدسوخه بشرعية محمد
 صلى الله عليه وسلم - ولذا قل في الحديث إن حسنة الكفار مقبولة بعد إسلامهم لا يقال
 يرم أن يكون للكافر حري أيضاً آخر لأننا نقول أهل الكتب يعرفون محمداً صلى
 الله عليه وسلم فاهم فصل بخلاف سائر الكفار ويؤيده أن سكاح الكفر في صحيح دون غيره
 - الحديث أربع - أهم اعترضوا بعض الأحرار هؤلاء الثلاث مع أنه من صلى وصام
 مثلاً فله أحرار وأحد من الفاعل في كل من الثلاث جامع بين أمرين بينهما مخالفة
 عديمة كأن الفاعل لما غلب ما قصد ثم اعترضوا بأنه يعني أن يكون في الأخير أحرار
 أربعة الناذب والتعلم والاعتق والترويح بل سعة وأحد بأنه غير الأحرار للأموار
 للرقعة واحد والتي للأمور أي للرقعة واحداً آخر - أقول - الحق أن مقصود الحديث
 الإشارة إلى أن الأمر واحد في ثلاث له أحرار بعضهم شيء كالأهل نال في السابق بواسطة
 انصاف الإيمان بنبي عليه الصلاة والسلام وكثرة العدد مع انصاف خدمه المولى وأتروج
 الأمة ووطنها وتعلمها مع - ثل الأمور - ليس مما سوى هؤلاء الثلاث أمراً - وحده أحرار
 - الحديث أحاديث - بارم بعضهم أحاديث - سوي أكار الصحة وإلا يرم ترجيح
 الكتابي - أهم أقول - للاحقة في ذلك المقصود أن الكتابي له ميزة بواسطة التضييف
 لكن لعل الصحابي قصده أخرى بواسطة الإحلاس - و - ثل الأمور - الأمة - الاعتدال
 وتلك القصيدة أشد وأخرى وللصحابي قصص آخر عريره بغيره - بعم - اشترك الكتابي
 معه في جمع المبادئ مع تمام الأمور التي يعنى إعادها في المبادئ يرم أن ترجح لكن
 الكلام في غير ذلك كالإتي - فائدة - في الحديث إذا سرتهم إلى الله فهلا مهلاً فاد وقعت
 أمه على العبي فهلا مهلاً - أهل - يكون - راق - - تحريك - تقدم أي إذا سرتهم فتأثروا
 وإذا بقيتم فاحذروا - قال الأزهري وغيره - لمادة بصاحب الشهادة والمرب - لكن قال في
 الصحاح أهل التحريك التؤدة وسطي - وعمل - المحققان حدي - وسيد في تفسير قوله
 تعالى (وإن كنتم في ريب مما نزلنا من البينات والهدى لعلكم تعلمون) - فائدة -
 في الحديث دع مرسلك إلى مالايديك فإن الشك ربة والصدق طمأنينة - يرسك - فتح الباب
 في الأصح والأشهر وروى بالصم أيضاً وإلى مالايديك طرف مستقر أي ذاهباً إلى
 مالايديك ثم الريب في الأعلى التلق والاصطراب فيستعمل في الشك لعلاقة أنه يلزمه

الاصحار ان قال من الحديث على لاصل فمقصود ترك اكثره بمرقة للحواطر واحتيا
 اوحدة وامرله انقرية الى عطائية وتقرار لتتقل الى الله تعالى ورث الفصائل لديونة
 وفصول السكلام وما لا يفتنه والمصلحة لا بد منه او ترك ترك واسب و لاصاف الى
 لاحتواقات سوحبه ووجه في حدب احق تعالى الا ترى في قوله تعالى (الا بدكر
 الله تعالى انبوب) من الحديث على المعنى الثاني عرص رثمتلكت فيه وذلك رد
 انشايه الى محكم ومحم الى افسر و لاحت بالاحتياط للخروج عن العهد سفين وترك
 شمت واحذار لللال و برث اليوم وقد هب اي لاسور عيدن اسرع كنيوم غلاسه
 و مدع اهل لاهواء وترك اري ليردد من احط والصواب عد ظهور سبه واكتسبه
 احسن مالبه في الحديث رد " شهر من اهل العربية من به يد كل احد
 لاصير معروف بوجه سعي ان يحول مسد آية و لآخر مسد سبب ان يقال فان
 اريه شمت لا يمكن لا سبب انفس " بل - فائدة في حديث ثلاث من اخلاق امرسليم
 تمجيل الاقطار وتاخير السجور وسبوت وفيه سكال لاهم يكن في الله السابعة حل
 اكل اسجور كباقي في عهد سبب و حاج عنه صاحب امياه شرح هدايه بان ليرد
 الاكلة الثانية فم تحرى بحرى اسجور في حقهم - فوله - لاضر بان يقال لراد ام
 اخلاق حسن المرسلين لان كل مرسل يحق لكل منه - فائدة في حديث ظهور
 شطر الابدن والحمد لله تلالا سير وسبحان الله والحمد لله تلالا و علا ما بين السموات
 والارض والسموات نور والصدقه رهن والصدقه صيه وامر بان حجه بان او عديك كل
 اساس يعدو مدح نفسه فتمتها او موها - فوله تلالا او علا صبيعه ساه ضاه من
 فوق فالاول صبير مؤنثين عاتين واشي صبير هده من الكلام - وقيل بخور في تلالا
 التذكير انما باعتد النوعين من الكلام او الله كرين وان تلالا قد كر على اردة التذكير
 كذا في شرح مسلم قيل في القيد ان الحرم بالتذكير في تلالا غير ظاهر - واخواب ان
 الله كر لكونه في لاصل مصدر يعنى على شى بخلاف مثل لكه وخلة بعد لاصلاهما
 عليه لكن تلالا في قوله تلالا ليراد محمول التذكير والاثبت ثم اظهر وبوصوه عند
 الجمهور تصم اوها - دا ريد هما افعل لدى هو المصدر وضح د ريد الله - وذهب
 طائفة الى امتح في المعنيين وحكى اصم مطلقا نصا وليراد ه افعل على ما هو لظاهر
 فالوجه عند الجمهور انهم ويخور امتح على تقدير مصافق ان اسمعان ثم لشهر في الاصل

التصديق في معنى بعض ايضا فان كان معنى الثاني قدام صاهر سواء اريد بالايان
الدين نفسه او الصلاة وسواء استعمل بصور في معناه ظاهري او في غيره وان كان معنى
الاول قد حله ان بني الصلاة والله على امرين التحية والاراء وتلى وعلى التحية
وايمان الاعمال والافواه والانت هو والى ذلك اشار في قوله تعالى (فمن يكفر بالصاعوث
ويؤمن بالله فقد استحق العرود الوثقى) وتعالى ان رد بصور معناه ظاهري فيجعل
معناه على سبيل ما يحل واسأله بالصلاة ولا على ما يصير الى كان مدحاه فظاهرية في معناه
الصلاة واستدرك اليمين تحية ما طس واحصو يران تحية الصاهر او باعتبار ان
اليمين تصديق بالمعنى والدعاء بظاهر واعطارة شرط بالصلاة التي هي اعياد بالظاهر ثم
الحمد لله علا بيان ان نوبها بوقدر حيا علا من لم يصم الامر بواسطة ان اسكاثت
ممنه من نعمة تعالى فالحمد مشتمل عليها وكذا سر في علا سبحانه به مدين السموات
والارض لاشيائه على امره عن بعض الامام للممكنات العلوية والسفوية والصلاة نوراني
مع من اصابه ويهدي الى صواب وفرق بين تكفير والاعمال ذكر في جميع الترمذي
بين التكفير والايان في الصلاة او بصور تصحيح طاهر واطمان في الدنيا ومازل الا حرم
قال الله تعالى (يسعي نورهم بين يديهم) اولها مشتملة على حسنة ولا شك ان
البيئات عظام قال الله تعالى (ان احسن ما يهديهم) ان سور فب المصدي
بواسطة الافعال ومماثلة للحدث بحدس لذي هو نور الانوار وصدق بهان أي
حجة واصح على نوب الايان لان من انما لدى هو شفيق الروح شاق على الانسان
لا يقع بدوه ولد قال تعالى في مدح لذي (وسيت من أنفسهم) ودين يفرق به في
الآخر بين المصدي وغيره إذ لا بعد ان يوسم مصدي فيه اسمه يعرف به قيل او دليل
على فلاح صاحبه وحجة على الخصم أي الشيطان وصبر على الطاعة والسيارة وعن
امامى صبه لأيرل صاحبه مديناً مسرراً على الصواب وقيل المراد بالصبر الصوم
يقال شرعاً رمضان شهر صبر ويعني ان يتم به ذكر في الصحيح الثور الصياء ولا يقال
نور انقمر وصيوة وصوء - وقاله الامام تقي الدين انور يصدق على نفس بدأت المستبيرة
ايضا وعلى غير المحسوس كنور العقل بخلاف الصياء لكنه أصيب في القرآن الثور الى
تقهر والصياء الى انقمر في الحدث يمكن ان يقال نظر الى شرف الصلاة على الصبر
وغيره فلهذا داب نور المصير لاستعادة على ما هو انقمر الى توقف الصلاة على الصبر

لجعلها بمنزلة القمر والنصر على الأقاليم إلى الله تعالى ولا غير من مما سواه في درجة شمس
لذلك ملاحظة ثم قوله فكل الناس الخ مصد كل إنسان يسمى نفسه قسماً من بيعة الله
يطاعته فيعتقها من المذاهب ومنهم من يبيعها للشيطان واليهوي به عنها فيوقعها أي يهلكها
- فائدة - في الحديث اشهداء نبيه الله في خلق أي مشنة من يصدق بقوله إلا من شاء
الله - فائدة - شك واحد من مشيخنا عن معنى الحديث مشهور ثلاثة أما فهم يوم
العبادة ومن كتب حصصه رحل مع جرحاً وكل ثمة ورحل استجر رحلاً ولم
يؤد جرحه ورحل عني في تم عذر معني قوله عني في تم عذر قال (١) من حتى حبه
من عداؤه غيره وبيد أرواد نبيه يقول الخاني لعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن عفوه كذا في إشارات جواهر الفتاوى الحنفية

العقد الثالث في أصول الحديث

- دره - الحديث كالمعنى لأصطلاحه يقول جميع أفراد الأمة من الأقوال والأفعال
والأقوال والروايات الصحيحة ولا حديث حمه على خلاف ليس صريحه في التصحيح والعدم
لأنه يحتمل في كنهه قال في آخر تفسير سورة المؤمنين في اكتشاف الأحداث يكون باسم جميع
ومنه الحديث التي صلى الله عليه وسلم ويكون حملاً لا حملاً لأنه من الأضحوكة
والأغوية وهي ما يحدث به الناس كقولهم وسجدوا وقيل أحدث ما جاء من النبي صلى الله
عليه وسلم والخبر ما جاء عن غيره وأما لا خبر عن طريق من الحديث والأخبار رفع
أحدث إلى فأنه لكن الحديث يعاقب كلها عني واحد أصح صريحه في أول شرح المصنف
للشيخ الحرري . وأما هو ما يهوي به أحد من الكلام - دره - الخلقوا في لوف
أدى يصح فيه سماع الصبر ولا يصح أنه متى كان فلا لحصان ورد الجواب يصح سماعه
وكان دون حسن سمي وإلا فلا وكان قوي حسن - دره - لأن على من طريق

(١) قوله قال إن من حتى حبه الخ قول صريح هذا الكلام أن الحديث سوي وهو
عالم وإما هو من لا حديث إمدسية أني حكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رب
العره حل شأنه ومعني قوله ورحل اسمي في تم عذر رحل عهد الله ثم كثر عهداً وما
ذكره من اسمي غير مستقيم حتى على فرض أن الحديث سوي فيشمل

تعمل الحديث لسامع من لهذا الشيع ثم القصة وانصرص عليه عند الحديثين - ونقل -
 عن أبي حنيفة ترجيح الثاني على الأول ثم التلغ عند الحديثين تخصيص الحديث باسمه
 ولا حار بالقصة على الشيخ لكن لا مانع من جاري وامار به على عدم بريق وهو مذهب
 عندنا. الحجة بل الأولى الأربعة على ما نقل ابن حبان عن أحمد بن حنبل في جميع
 الصيغ في صورة الأربعة أيضاً على ما يستد من تقرير الشيخ في شرح البخاري - لكن
 الشيخ البخاري جعل هذا المحور ضعيفاً إلا أنه لا يصح عدم حدثنا أو حدثنا بالادب
 في الكتب الأولية . وذكر الشيخ أن حار بهاج لتأخرون أي صوابه الاصطلاح
 المذكور أي عرق من حدثنا وحار، لئلا يختلط بمسوق بالخبر فلا تكون في كلامهم
 على محمل واحد بخلاف كلام المتقدمين - دونه - أحمد بن حنبل رحال - إسناده من
 الأسداء إلى الأب، بعدد لا يمكن توطؤهم على الكذب - قال - من الإصلاح مثله يعر
 وجوده إلا أن يدعي ذلك في حديث من كذب عني فتمنعاً فرددوا هذه من النار
 . وذكر الشيخ أن حار مدعاة من مرة شيوخ هاب كذب بسند وثقة شرفاً وعمراً
 لم يظنوع عنهم أصح منه، أي مذهبنا إذا حارب على إخراج حديث وهدوت
 طرفه تحت استعجال الروايات على كذب يكون متوراً وأنته كثرة من حديث من
 بولته مسجداً . والمذبح على الحديث ورواه يدين وشهاده وخصوص ورؤية لله في
 الآخرة ولأنه من عربيت وقد تورع في حديث من كذب عني بأن شرط سواثر ليس
 موجود في كل طريق . وأحب ما رواه شيوخ من حديث الخويع من الاستداه
 إلى الأب - دونه - قد وقع في أخبار أحمد بن حنبل العلم البخاري بأقرائن منها ما حارحه
 الشيخون فلم يقع حد الثور . لأن هذا حصص عام بعده أحد من الخطط عليه وعالم
 يقع انحداد أي انقراض بين مدلوليه حيث لا رحيب لاستحاده أن يعيد لما انفصل
 العلم بهدهما من غير رحيب لأنهم على آخر كذا ذكره الشيخ ابن حنبل في
 شرح التوبة - قول - أنه ان انهم نعمة لأبيد أيقين إدراكا تغير وصلى العلم
 المصدق لا يحتاج إلى ذلك الاصطلاح وأما بخور أن يكون لأشدد خطاً وإنما يتم فيما راسلهم
 المتأخرون ذلك الأسعد ولم ردوه وهما إسكاف قوي وهو أنه بخور سدور المتأخفين
 طهرا في زمين ومن وجهين فالتحدث وانصرص لاشيع على إعادته فلم لصدوره عن
 الذي صلى الله عليه وسلم بل يتبع عن حكم عدلوهما معا بلا تردد ووجه واعتبار مثلاً مال

طاب المقصد جاز وعنده غير حذر لكن لاوا مقدس حبيب وأصرو به وثاني المذهب
 الأهم إلا أن طاب دله سمح بمقدد للمسلم والجهة في إيمانه في بقائه يسلم إذا طهر
 وقوع المدول في ثلث دونه فاحر - شرطوا في حديث الصحيح أن يكون رواية
 عدلا تاما يصحده ثم قالوا غير ذلك من له ملكة تحمله على ملازمة التذوي والمروءة
 والتقوى الاحتساب عن الأعمال الحقة من شره أو عفى أو بدعه - قول - ذكر في
 أول مير الأعداء بدعه على غير بدعه صدي كسوا عشيق أو كاشتبه بلا علو
 فهم كثير في ذلك من وسمهم مع صدور فلا بد من حديث كبري كالرفض
 فكلموا وأعلوا فيه واحد في شخص وساء في ذلك فهم بدعه حديث عائشة الغالي
 في ذلك المذهب وعرفهم من حكم في غيبه زور مصلحه وسوءه ومن حارب علما
 وعرض منهم ودلي في رد وعرفه الذي كثر هو لأب بدعه وساء من الشبه
 فهذا صواب وتره تم قال في ذكر برهم من حكم في المذهب ثلاثة مذهب المنع مذهب
 والرحيص مذهب ثالث مذهب ودلي ربه الرضي الله يدوي ورد رواية الرضي
 الداعية ولو كان صدق فاسمى كلامه ولا يخفى - در ١١١ من كتاب كلامه في البدعة
 المصري لأصبر وإن كان مع بدعة وأسموه من آخر كلامه في الدعوة مذهب مصره
 - وقال الشيخ في حجري أول فصل في شرح من أهدمه وأشعل هو المذهب
 الأعداء وصار له طوائف من الأئمة ودعي من حال اجتماع علمه يكن فيه مصر
 واختار في شرح مذهب أصحابه التمسك كما قال مذهب المذهب إذ ربه في بدعة
 بدعته لا تقدر روايته ولم يكن دعيا في بدعة وتحدثه بذلك لرواية دعوه في البدعة
 ومنها خش - وقال - أشرح في حر المذهب شرح محله على رضي الله عنه وتقديمه
 على الصحابة من قدمه على أبي بكر وعمر فهو عال في بدعته وسحق عليه رضي الله
 عنه في حال أنه في ذلك لم أو أصرح بحصص فقال في الرضي من اعتقد ترجحه
 في الدنيا فاشد في علونه عسق الخروج عن طاعة الله ورسوله بارتكاب الكبائر والأصهار

(١) ولا يخفى ان المصادر حقا قولها من كلامه غير متدبر منه فانه يفسر الدعوة الكبرى بالرجوع الى الحكم والعقوبة وخصه في الشرح وفسده في ذلك وجعل الدعوة ايضاً من قسم الدعوة لكي يرد به حديث فاعني صدر كلامه مع غيره

على الصعوبة ولا عني أنه شاع في كثير من أئمة الحديث الإصرار على الصعوبة من لينة
والنينة وهو رالأح اسم وأتووداى الظلمة والرشوة في نقصه الى عدد ذلك بل قد يعتقدون (٢)
ماهو كعربي الواقع نقل في ميزان الاعتدال عن محمد بن عيسى قوله تعالى (عسى أن
يسئلك ربك مقدما محموداً) فإنه يحسن شيء صلى الله عليه وسلم من على نعش وطني في
عدله راوي الحديث ربنه اعقبه بي تكون شعبة بين المسببين وهما إشارة لفظة الاعتدال
بالدين مع اتصاله في ضرورية والحكمة كون راوي عجب لا يفسد بحاله الافتراء على
الذي صلى الله عليه وسلم - قال - الشيخ في مقدمته في حاله من محمد إذا كان ثبت في
الأحد والأد لا يصح - انتزع - ولم يكن داعية - وقد ذكر في ميزان الاعتدال عدد
الملك بن جريج يجمع على ثقته مع كونه زهري - مرة سكاك انتعة كان يرى الرحصة
في ذلك وكان فيه أهل مكة في رده - دره - ذكر في شرح النجدة والتقرن من الرتبة
النبيا في حجة الأ - وما يطلق عليه نفس لأنه أنه أصبح لأبيد كارهري عن سالم عن
عبد الله بن عمر عن أبيه - قول - الظاهر وإن أبيه لا عبد الله بن عمر صحابي له سمع
عن النبي صلى الله عليه وسلم - لا ولا وصيه الأث عمر بن الخطاب (٢) - دره - ذكر في شرح
نجدته وقد صرح الجمهور بتقديم صحيح البخاري في النجدة ولم يوجد عن أحد التصريح
بتعبه - وأما ما نقل عن أبي علي أنه يروي أنه قال من كتب دمه أصبح من كتاب
دمه فم يصح نكوه أصبح من صحيح البخاري لأنه في وجود كتاب أصبح من كتاب
سليم إذا لم يكن هو مصنفه صفة قبل من رده محقة في كتاب مشارك كتاب مسلم في
حجة مختار سلك رده محقة لم يفسد - قول - أنه بحث أما أولاً فلا أنه ذكر

(١) قوله بن قد يمدون - قول صحيح - كتاب الكيفية فلاح في حجة الرواية
وما منه الى كثير من أئمة حديث من لأمر وعلى تصدير غير صحيح وما نقل في ميزان
الاعتدال عن محمد بن عيسى أنه لا يهـ كورة على ذكره فكذلك عيسى وقد ذكر في
كتبه الموضوعات من هذا من فتره بعض المصنفين عليه

(٢) قوله الظاهر ربنه أصبح أقول ليس في الكلام مبدل على أن يرويه ابن عمر
رضي الله عنهما عن أبي صلى الله عليه وسلم مباشرة ليس من الأصح حتى يتوجه الأعراس
عليه على ما قدوة في مقدمة ابن الصلاح الزهري عن سالم عن أبيه وجبئ فلا اشكال أيضاً

لامم التووي في تهذيب الامم وعمره - قال - اخص ابو علي ايوب يروي وبعض
 عنه - دعوت صحيح مسلم اصح الاثبات بحمل - ذكره - لامم قلا نامي لا يابى قواما نيا
 فلابه يقان في اعرف من احد اتصال من ريد في احد لاني مساواة نصافه سابق
 لافضية ريد وكان اسير في ذلك اراست فم من شخصين الافضية والمصولية لاساواة
 وبذلك بنى الافضية لاساواة وعش هد عن الاشكال في فوته عليه الصلاة والسلام من
 قال سبحانه لله وشعده مئة مرة ثم راب أحد يوم اعلمه اتصال مع حده به لا أحد قال
 من ذلك أو راد عليه - وخوف أن ابر دم يصرح بكونه صحيح بالنظر إلى أصل اللغة
 وحسب مدبوذ وأما ثانيا فلا مساواة بين النقص قول جمهور لدان على أن صحيح
 البخاري أصح والخوف أن مرد النقص بحسب اعرف وهم كون مسلم أصح من
 البخاري فافهم مدودة - روي لامم الشافعي عن مالك عن عبد الله بن عمر
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اشهر سبع وعشرون فلا تصوموا حتى ترو الهلال ولا
 تصوموا حتى تروه قال عم عليكم فاكوا اعدة ثلاثين فهذا الحديث بهذا اللفظ من قوم
 أن شافعي تفرد به عن مالك لأن صاحب حديث ووه عنه بعد لاسد فقط من عم عابكم
 فقدروا به لكن قد وجدنا لك في ما يجهو عند الله من مسلم كذلك أخرجه البخاري
 عنه عن مالك كذا في شرح ابنه وعمره - قول - لأعراس من صله ساهل لأن مروى
 أصحابه مالك موافق مروى لامم الشافعي في حقه وان حقه في اللفظ إذا لامم التووي
 ذكر في شرح مسلم وذهب مالك وجمهور السلف والخلف إلى أن ممي وقدروا له قدروا
 به تمام اعدة ثلاثين يوما بدل من أنه ح في رواية وقدروا ثلاثين وفي رواية تصوموا
 ثلاثين ويمكن أن يقال مرهى لأصحاب وان وفق مروى لامم على التأويل الصحيح
 لكن به تأويل آخر - شرح ابنه - لامم - روي حيث قال ذكر طهفة معاه قدروا
 تحت أصحابه - وعن قال بذلك أحد من حاشا وغيره من يجوز صوم يوم ليلة النجم عن
 رمضان - وقال - بعضهم قدروا بحسب - روي لامم عن في اثنتين الصحيح
 ومروى الاصحاح بحمل غيره - ذكره - بوضع عارض بين الحديثين ويمكن الجمع
 بوفق ومن هذا يسمي بمختلف الحديث مثل لاعدوي ولا يطهر مع حديث قر من
 اغذوم فرار من الأسد وهدوي باسم من لاعداء يعاد عداة مع عداة هو ب
 يصيه مثل ما صاحب الداء ثم لجمع بين الحديثين وجوه - جدها أن في مدوي باق

على عهده يا قد صرح قوله صلى الله عليه وسلم لا عدوي نبي غداً وأما بقرا من المخدوم
 من باب سد الذرائع مثلاً بحق شخص بعد حب محبوه مثلاً الخدام بعدر لله ابتداء
 لا بعدد يذمه ههنا أهله الخدمه أن ذلك حسب الحاجة فاشوش بعدد
 وبوئده ههنا حه من جميع ما روي به قول له صلى الله عليه وسلم إلى إيه نعم الحزمه في
 لا من بواضه الخادمه قد صرح في ههنا عدي وسيد من عدي لأوب يعني لله سبحانه
 رده في أبي كاشي لأوب "توجه الثاني ههنا لأمن من عدي عدي نظامه انكس قد
 يحمل الله به "الإله قد عجب وبوئده ههنا ذلك لأور أن طهريه عادة
 على ما ظهر من ههنا "لا عزم لأرى في قوله عليه السلام دعوى الأرض لويته
 عشت ههنا من قري نبي من امر به ههنا "أب وقر به منافق إله اليت أمه ههنا
 حسب الحاجة والاشه كما ههنا "والله الش من الحرب "الثالث أن المراد من
 العدوي ههنا على حه "يقول لأمر بالأحزاب بعدد النص وقد أكل عدي الصلاة والسلام مع
 الخدمه ههنا لا عدوي "أن لله تعالى هو الذي عدي عدي وهو من الذي هو من
 قوله لأمر من "لا عزم ههنا "والله لا عدوي على عهده والأمر بعدد رعاية لحاضر
 الحزمه "لا عزم ههنا "الأحزاب ههنا في الصحيح وسقم في ههنا "وب حزمه
 لا إلا لله قوله "ل من الأله "وقيل أبي في قوله لا عدوي ولأن في قوله ههنا
 الحزمه "يقول في ههنا "الحق في بعدد حزمه لا عدوي كل الحظاب هو
 يقين يمكن أن يدفع من ههنا "أعدا العدوي وحث حزمه كل الحظاب صيغاً يمكن
 من تمام "كل باب حزمه "وكان لا عدوي ههنا "حساب لكان موحده وأسم من
 بعضهم حزمه لا عدوي موحده "أعدا حزمه "نقول ههنا من الحزمه ونحوه ونصهم
 ربح حزمه لا عدوي من حيث لا يدور ونصهم غير عكس ذلك لكن لما راجع على
 ما ذكرنا من ههنا "وقد راجع في ههنا "رحاب لأعدا تغيير حرف أو حروف مع فناء
 صورة الحظ في "الحق من كان ذلك بالنسبة إلى تشكل كذا لفظة الله ههنا "صحب و كان
 بالنسبة إلى الشكل فاعرف كذا قالوا "وبه يشك ههنا لا تصور تغيير الحرف مع فناء
 السابق وصورة الحظ بلا عزم إلى تنقصة وشكل "نقال الحظ في "صحب انقطه
 وجوداً وعددي وفي الحظ "تغير انقطه من فوق إلى تحت مثلاً كغير الجيم مثلاً "انقطه
 قائم ههنا "هم راوي ترجمه "نقد الله لكان تقوى الله في تنقده لا قبل لانه قد يكون

• ومنهم أحمد بن سحوق روي • • • • • بها هل يأتي كالحجوم أنهم اقتدوا به
 • • • • • أبو جده السهمي من أو مده • • • • • فطر خاضع • • • • • قصى باليمين مع الشاهد
 • • • • • ومنهم أحمد بن صالح أبو جعفر مصري احاطت بنت أحمد الاعلام بكنة أدبي نسائي
 • • • • • نفسه بكلامه فيه نقل ان عدي عن بعضهم ان أحمد بن محمد طرد نسائي عن محله فلهذا ذلك
 • • • • • على أن تكلم فيه - أقول - هذا الرجل مشكك برفع الأمر في حرج • • • • • ومنهم أبو عبد الله
 • • • • • غلام حارث • • • • • هو أحمد بن محمد أراد به كذب • • • • • ومنهم أحمد بن حنبل الطائفي من
 • • • • • ما كبره • • • • • ربه لعنتهم ومنهم لله وكل في محب الدعوة • • • • • رائد في كذب الله والمكذب بقدر
 • • • • • لله • • • • • ومنهم أحمد بن حنبل كذاب وضع حديثه • • • • • وهو أبو الوليد الطائفي • • • • • وحديث
 • • • • • من مضط قاتل ربه الدس • • • • • ومنهم أحمد بن حنبل روي من ما كذب • • • • • من نعم بعض القلوب في
 • • • • • منه الفقير • • • • • ومنهم أحمد بن حنبل وضع الحديث روي مروءة في علي هذا مير • • • • • برقوقان
 • • • • • الصخرة • • • • • أبو مدهس • • • • • نعم وعلى ما • • • • • من الدس • • • • • في عدة موضوع رخص
 • • • • • صلى لله عليه وسلم في من كذب الصديق • • • • • ومنهم • • • • • لا يصح في أحمد الاعلام بكنة حكم
 • • • • • في اس مده هو في كانه حكم فهو هو سدي مقبول لأن لا يحد • • • • • د • • • • • أنكر من روي
 • • • • • الموضوعات ما كذبها وكلامه لا يقرن لا يحد • • • • • لا يحد • • • • • لا يحد • • • • • لا يحد • • • • • لا يحد
 • • • • • حسد إلا من عصيه الله منه • • • • • وإنما أن حديث • • • • • في الله ردا • • • • • سلا • • • • • لي صوبكم وهي
 • • • • • أنور • • • • • موضوع على أن وهو • • • • • ومنهم أحمد بن حنبل ضعيف حديث روي حديث مروءة
 • • • • • • • • • • بحوس هذه الامانة • • • • • يكذبون بعد • • • • • في مرصو • • • • • لا يحد • • • • • من ما كبر أني حنبل
 • • • • • انوار • • • • • من ربه الله • • • • • خير • • • • • في الدس • • • • • والله • • • • • ر • • • • • من • • • • • موضوعات أحمد بن حنبل
 • • • • • • • • • • من قال اقرا • • • • • مخلوق • • • • • هو كافر • • • • • لا يحد • • • • • يد • • • • • بعض • • • • • من • • • • • احب • • • • • فاعلم • • • • • لا يحد
 • • • • • شهاء • • • • • من كل داه • • • • • رد • • • • • باقى • • • • • من حرام • • • • • فصل • • • • • عند • • • • • لله • • • • • من • • • • • سبعين • • • • • حجة • • • • • مروءة • • • • • موضوع
 • • • • • • • • • • اقتدوا بالدين • • • • • من سدي في بكر • • • • • وعمر • • • • • مصل • • • • • • • • • • لله • • • • • يحيى • • • • • للحال • • • • • يوم • • • • • القامة • • • • • عامه
 • • • • • وشحن • • • • • لا في بكر • • • • • حصه • • • • • باطل • • • • • من ما كبر • • • • • انري • • • • • الفري • • • • • الذي • • • • • لا يحد • • • • • لا يحد
 • • • • • الي • • • • • الفرق • • • • • حنبل • • • • • من • • • • • موضوعات أحمد بن حنبل • • • • • خير • • • • • انرف • • • • • ما كبر • • • • • • • • • • اللهم • • • • • بارك • • • • • في
 • • • • • تكورها • • • • • يوم • • • • • حنبل • • • • • من ما كبر • • • • • حنبل • • • • • اصبح • • • • • من • • • • • من • • • • • فرحه • • • • • فليتب • • • • • • • • • • قال • • • • • بن
 • • • • • المديني • • • • • حديث • • • • • لا • • • • • حجة • • • • • نوارث • • • • • عن • • • • • مكي • • • • • عن • • • • • عمرو • • • • • مرسل • • • • • • • • • • من • • • • • انطيل • • • • • المنطلي
 • • • • • لا • • • • • لا • • • • • امرأ • • • • • تو • • • • • من • • • • • بالله • • • • • ان • • • • • حرج • • • • • على • • • • • السروح • • • • • • • • • • ومنهم • • • • • اصبح • • • • • بن • • • • • قيس • • • • • عن • • • • • سلمة • • • • • بن • • • • • وردان

[illegible]

[illegible]

(١٠٠ - بل - في سير النبي صلى الله عليه وسلم وسماته)

رويه - اعلم انه روي في حلقه العقل فقال له قل فاقدتم قال له ذر فادر
سار وعربي وحلالي بك اعطى بك امة وكنث انبوك فبوري ايضا اول محلق
لكه القلم وروي اول محلق الله روي فوجه جمع من تلك الاحداث على تقدير
مصحها ان الاول حقيق ثوره مني الله عليه وسلم ول محردات بعقل و هو الاجسام
اقم وان اول الانوار هذا نور و هو حقون ذلك امتل المصنع المأمور بالافعال
والاداء مخصوص بالاعزاز ولا كرم و هو الافعال ذلك الذي يقدر لاشياء في
اللوح المحفوظ وهل التحقيق على ان تلك الامور الثلاثة متحدة فاللهاب محتمة
بالاعتراف من حيثية انها تعرف ذاتها وادنا نسعي بالعقل ومن حيثية انها تنقش
امكانات في اللوح نسعي انهم ومن حيث انه مصدر الحكالات المتحدية عليه الصلوة والسلام

تسمى النور محمدية بهـ حقيقة من شيعين إلى أن حقيق ائمتهم بعد عرض واحد إلا
تمت في الحديث الصحيح عدمها على ائمتهم في كيفية حقائق امور محمدية صلى الله عليه وسلم
روايات متنوعة بعضها يرجع إلى أنه حتى بعدة آلاف سنة قبل النبوة والعرش والائمتهم
والالواح وسائر المخلوقات وأمر بالمسيح واليسوع ودخول من بعده المركة رواح الالوية
والأولوية والعرش والالواح والعلم وسائر الاشياء كد في بعض كتابهم - قول - فيه
بحث ما ولا فلان أحد من محمدية لم يعل بأنه حقيق دون ما سماعه في الصحيح بل اصاب
سببا مع عدم التمسك للوضع وحدث أو انه اعتق بموت ما سماعه في الحقيقة فقلنا عن
كثير المحدثين كمن أخرج الحديث بهذا المعنى فذهب وعرفنا ما حقيق حقيقة كرم
ذلك فثبت أحد وثبت أصلي ذلك ثوب وعكس العقاب ولا ينبغي به لا تختلف الحال
باعتلاف المسألة إذ قال في الأثر وحدث أو ما حقيق الله ائمتهم خلاف ائمتهم وأما
نائبه فلان اشهور بين الجمهور من لا يكلمهم عدم ائمتهم بوجود المحدثات ولو سلم
فالمحدثات محصورة في ائمتهم الاثنية المشهورة وفي بعض الناس شيء من العيوب بسبب
للائوات والعقاب أو بسبب ولعاب على معصوم من آخر الحديث وقلنا لا ينبغي راعهم
سبب لا فائدة الواجب ما سواه جميعه واللامعي هذه امور محمدية عامة معلومة بالامام عده ولا
محمدية إذ سنده إلى الجميع على سواء ثم قد تطبق لعدم فعل على من لا يكلمهم بل أحد
بعدم ائمتهم على حقول و محمدية ما من قبل ائمتهم بلطمة أو من ولا وحه
تقدمه على فعله و تخالفه به و ما شأن فلان كرهه حقيق الامر على توجه المصنوع
لخالف ما تقدم من بعض وجهه ووفق مع ما حدث و في حرس و ما يورث في صحيح
البحاري يهدم جميع ذلك برواية - عنه على - سبب كافر وليس كرهه (١) بواسطة
عدم وجود الاقتناع به والأكل كل خاص ووفق كذا ما من حقه اخفى على إلى
الخور واضطر كما يظهر من أقوى قوله - خبرنا - وخافوا هل كان قبل إبليس كافر

(٦) قوله ويس كفره احقون عم ان لعدم على نصيبه ان اقرن بالاستحلال
فاعدتها كفر وان لم يقرن بذلك كان فاحشاً وهذا مرور لا رقيب فيه وبليس أقدم على نصيبه
ومحبة الأمر بالامتناع عن السجود لا ذم عليه اسلام مستحلاً ذلك ما ولا به فيكون كافراً
بامتناعه عن السجود لا كما توهمه المصنف

و لاوت اظهر قولك في كتبنا مع يدع من مرقى الى حرف لا صانع سمعها
اشقة التي يدعها ثم اعطاهم من غور شبح من يدع على لاوت فيلم من
يكون دراع دم وساعده ثمره اعلاه يكون صانع باليد كما لاخي وحق حمله على
اعلى كالي بدو من في الصحيح من بعض دريس اخي و روى شيخ ابن حوري
في الصحيح من في سبي بدهاء و لاوت دريس من في سبي بدهاء و لاوت
واحد من دريس قولك بعد صانع الاوت كون شخص سبي لا دريس
كون منه بخير سبي بدهاء الاوت كون عثر في سبي سبي في عثر
صلي لله و سلم سبي بدهاء و لاوت في حسن است سبي بدهاء و لاوت من يرفع
رأسه من ابر بدهاء سبي لله و سلم اوت بعد بحب سبي في حديث من ابر
ادار مع رأسه من ابر في موبى موبى موبى و لاوت في موبى في روى في
الحسن كك سبي بدهاء اوت في بدهاء موبى سبي بدهاء و لاوت
كون شيت مفسر به في سبي بدهاء من كك سبي بدهاء و لاوت في
ابن ناسي حفي وفي شيخ لان حور و لاوت في شرح موبى في سبي بدهاء و لاوت
شرح الكتاب في بدهاء سبي بدهاء و لاوت في شرح موبى في سبي بدهاء و لاوت
المفسر بالوج سبي بدهاء كك الى هن الارض و لاوت في شرح موبى في سبي بدهاء و لاوت
دارس و لاوت لانه صانع في بدهاء حفي اوت دريس بدهاء و لاوت
فادرس و شيت موبى و لاوت موبى سبي بدهاء و لاوت في شرح موبى في سبي بدهاء و لاوت
الحسن كتب ابن بدهاء ابرهم حفي في سبي بدهاء من حور موبى موبى شرح موبى
اد طلع كوكب في ابرهم و شيت موبى في بدهاء حفي اوت دريس بدهاء و لاوت
عنه و لاوت في سبي بدهاء و لاوت في سبي بدهاء و لاوت في سبي بدهاء و لاوت
عنه و لاوت في سبي بدهاء و لاوت في سبي بدهاء و لاوت في سبي بدهاء و لاوت

[illegible]

كان ذلك بين الخلد وحسن ستر. يكون كالحل أو لا يلتفت الى اصطلاح ارباب
 الهيئة وهذا ان احق ان يعادل بحار جعل ميثاق الاثري. ففهم في حوروا احتياج العبد
 والكموع في يوم - رواية - من جدد التي صلى الله عليه وسلم مدركة فقال نعم هل اسير
 سمي بذلك لانه ذل صيد الارب أو جمع كالات الاية. قاله له الله - اقول - مستطور في
 كتب النحو - قد ح - ك - صفة اتي على ما - وقد عني أو عيان أو موم فالتة للثقل من
 الوصفية الى لاسية - رواية - حذوا في ر - من حكم سيرة - ذكر في صراح اللغة انه يمر
 بن فحصال - وفان الا - اسم ميل لصدر حفي في صبح الا - فيل ارم وفيل - ميل - ووجه
 توفيق ان آدم ر - من حكم سيرة - قد علم الله به في اسم ميل - من فعل عن وحب
 به نعم تلك لانه عن حرره بعد روح مهم - رد ذلك بان وحب - وي كثير أعني اليهود
 وكسهم فلا - سجد على عية - فوب - مفهوم من - بخاري وشرحه بخرم - ر - من حكم سيرة
 بعد خلافات كانت واحدا لهم - فيم - ميل - من ولس حرره - ر - من حكم سيرة
 وهذا هو اصله وبقوة يعي - وعلم دم لاس - رواية - قد عدلهم لاني صلى الله عليه
 وسلم اسماء مثل - اسم ابراهيم وفي رجه وخصي وانكرهم وغيره - وما مثل - سيد ولد
 آدم وسيد ابراهيم وحبيب الله وحليل لله والخصي والخفي وغيرها واعرض باب كثير
 تلك الالها - صحت شعاعها - بخار - قول - به تحت ما قولاً فلان - مشهور عند اهل
 العربية ان اهل ان صدر فلان و لاس - لاس - في كسبة و ان كان مشعر - راجح
 و دم - موصود به ففهم وما عداهم اسم و كرم صفة ان الاسم - من القلب والكسبة وهو
 اهدى في عام - محدث كانه در من الادكار - روي اجمع الاسماء - أي أديها ملك الاملاك
 وكان أبو تراب أحب الالهة - علي بن عمر ذلك - قاله - اشيع ان حصر الاسماء ثلاثة
 أقسم منها ما يصاق في حق الله وفي حق غيره على سواء كاخفي والمؤمن وهذا هو المناسب
 تقرير المتكلمين يكون لاس - بوقية هذا عرب دال فيقول في اصطلاح الأرب مثل
 حاتم لبيد - بشاره - اسم - دل - ادب - وعلى ثاني فلا وجه حمل الاسم اسما والآ حرقباً وعلى
 الخلة لا فرق - من - من تلك الالها - المدودة - المدودة - مع ان جعل المصطفى
 إس - وع - من - هو اجمع - واما تاي - فلان - حق تقرير الاعتراض ان يقال مثل انكرهم
 وحليل الله يس - علمه - له - صلى الله عليه وسلم وذلك لان إطلاق الاسم على الصفة ظاهر
 بلا اشتباه و راع لاحد اللهم إلا ان يراد بالصفة ايضاً كونه غير اعلام - روي - في

أحدیث الصحیح تسماً باسمی ولا تکتوا بکتابی . قوله تکتوا بصيغة التعمیل وتسماً بصيغة التفعیل وانتمی إما حقیقه فی معناه أو هو منی التسمیه . وذکر فی الأذکار وغيره تسماً بصيغة الأمر من التعمیل . وقوله لا تکتوا من الکتابۃ أو التکبیه والا کت، علی حسب اختلاف المسح کذا قال الشارح الکرماني . وذکر شیخ ابن حجر لا تکتوا یفتح الکاف وتشدید النون وهو علی حذف إحدى التائین أو سکون الدکاء وصم النون فی رونه ولا یکتوا سکون الکاف وفتح متاء مدح یون ثم فی ما یصدر التکبیه کتب کریم ولا کتبه حدوداً کتب کردن والتکبیه أن ینکلم تنفی ویرید به غیره . وفي المقدمة کتبه کتب دو مدنی واکتبی بکتاب شد علان حر . واعلموا . أن التکبیه مای القدم فی ثلاثه مذهب فی المشهور أحدها لا یحل لأحد أن ینکبیه إلا القسم سواء کان اسمه محمداً أو عمره فی حبه صلی لله علیه وسلم وفي غیره وهذا مذهب الشافعی واختاره جماعه کالامام ابووی لهذا الحدیث . وقال . الامام ابی هنی أحدیث النبی امطابق أصح وأیه مال صاحب الارهاه . واما أنه یحور مذهباً سواء کان اسمه محمداً أو غیره والنبی حاس بحبیه صلی لله علیه وسلم أو هو . مذهب هذا مذهب الامام الماث وقد جمع بین الاسم والتکبیه جماعه کثیره من أهل العمل کذا فی تاریخ ابیهمی . وقال الشافعی عیاض هذا مذهب جمهور السلف والفقہاء وهو مذهب فی حقیقه مدلیلی مای یحیدلانی . فان ینکبیه لیس صلی لله علیه وسلم . وحديث النبی قد قبل إنه مدح . واثباتها أنه لا یحور جمع بین التکبیه والاسم ثم تقریر هذا المذهب فی الأذکار بهذه السارۃ لا یحور أن . محمد یحور بغيره وعادة ائمۃ المحور من لم اسم محمد دونی . می به وعبارۃ شرح مسلم وشرح البخاری للولی الکرماني اسمی یخصوص عن اسمه محمد أو أحد ولا یأس باللیلۃ یوحدها من الاسم الواحد من هذین الاسمین . وقال . ابیهمی هذا المذهب الذم یثبته أن ینکبیه أصح . وقال صاحب المهمات هو اصواب ارجح دلیلأ ومعنی أن یعلم انه من اشتهر به التکبیه لم یقتنع تعریضها اتفاقاً علی ما فهم شرح البخاری للشیخ . وعلم . انه ذکر بعضهم فی غیره ما دعت صافیه إلى أن التکبیه منی الاسم مکر و هو مطلقاً . سواء کان اسمه محمداً ولا لحدیث حابر . تسماً باسمی ولا تکتوا بکتابی وهو حدیث صحیح . وذهب طائفه أخرى منهم لامام الرازمی الی أن هذه التکبیه حارۃ لکن الجمع بین التکبیه والاسم غیر حار . یروود الیهی بذلك بالاسانید الصحیحة . فأجاب هذه المذاهب عن استدلال طائفة الأولی بان حدیث

وهو كاذب ومكذب لاني صلي لله عليه وسلم من يد ان لا كنهه عند ان يوزن فتصدقه كغير
 - اقول هذا غلط اما ولا فلا نه لم يطل ولم يرفع يده من تكلمة الا قسم واحد
 هو ان يسترق الخي السبع من اليه فانه انما لك على مسبق مع انه قال اشجع من
 حجر من الكهنة مستقوته من احسن قال الخس كانوا يصعدون الى حمسه واليهاء فرك
 انهم انما الى ان يدنو الاغلى بحوث سمع كلام ثلاثه فاني الى ادي اليه الى ان ساقاه
 من يلقيه في اذن الكاهن ثم يدويه فانه من الاسلام يدرك حداد حتى كاد يصيح
 وانما يحذر ان ساق الكاهن من حتى ما كان يرفعه من السبع قبل الاسلام كما في قصه
 اخي صاحب سطح واما فلان تصديق الكاهن وان كان حقيقياً لامتدح كبر
 بعتاده من كبره فانه قال في العقد وغيره في منى الحديث من صدقه اي
 الكاهن بعد كبره لان ما يقع على اليد واليد لادناه لانه وذكر بعض تفقده
 ان من قال عند صاح الحامه من احد كبر وكذا عند ذواته حول القدر يكون
 مصر مدعا علم اييب كبره وقد سبق بيته من ذلك في فوائد الاحاديث مع ان كلام
 الكاهن لحق في انما مشتمل على الكذب في الخلق كما صرح به الشيخ واما لا يهيم من
 الحديث ان صدق ادعاء الكهنة كبره ان يصدق حده وكلامه كبر والفرق بين
 - وانه ما من يوه صلي لله عليه وسلم اي عده لله وهو ابن خمس وعشرين يوما وقبل
 ما من وهو صلي الله عليه وسلم حله قبل ما من عده الله حتى اني عن رسول الله صلي الله عليه
 وسلم شهران وقل سنة شهرين ثمانية وعشرون والاول اصبح كذا في التلخيص
 التلخيص من عده في سنة من قبل ولاده من الله سنة وسام في الاصح
 ثم قال اصبح من حجر من عده من الله من قبل ان تولد التي صلي الله عليه
 وسلم وحين ان اوله والاول ثمانية واحدا من عده عمره صلي الله عليه وسلم و
 دانه وراحح به من سنة رواية ولد صلي الله عليه وسلم من قبل في الصحيح حتى
 قال في تاريخ شرح المصباح علا عن الاسديت ر ذلك بلا خلاف وذكرهم انهم
 انهم واعني به وبتدوينه من ربيع الاول وحلفوا به في السوم ثني او ثامن
 و العاشر او ثاني عشر والعهود الاحمر هو المشهور عن احمد وعن الرديس من كذا
 به في رمص من كذا قال الشيخ من حجر من عده اقول قد دونهما ذهب اربيع الى ذلك
 على ان غلوق النصفه الحمدي في عرفة وفي يوم التشریق وحده تسعة شهر كاملة بلا

خلاف قاموله ومصله فاحاط المهور بانه وقع عند العرب نسبي وتقدم الاشهر
وبغيرها فيحور ان يكون الخلع في حادي الاولى في سنة ولادته روية - ذكر بعض
اهل السير انه يكون به انكمه على هذا الوجه الى ان يخرجها الخبثه لحديث بحرب النكحة
دواسو يعين من احشة وفي رواية اخرى نفي الخبثه فيجربون البت حراً لا يهر بعده
نقد - قول - لا يدل الحديث الا على ان التحريم الذي لا ينفقه العمر يكون من
الخبثه اما وقوع التحريم فيه فيكون عنه روية - ذكر بعضهم ان اول الصحبة
- الامام حدثه وعليه اجماع العلماء - اقول - الاجماع ممنوع على ما فهم من البسطة
واقرب وغيرهما نعم اصواب ذلك - روية - ذكر الشيخ ابن حجر ان الا لا كان
علاماً لاني جهل بصدقه ثم انكر رجلاً فقال اشتري بالالا فاشتره فاعطته كذا في مسند
مسدد وفي رواية من انكر فاشترى حلف وهو يمدد بالالا فقال ان الله في هذا
اسمكم قال تقدم مما ترى فاعطاه انكر علاماً فحلف منه فاشترى بالالا فاعطاه ويجمع بين
لقتين بان كلاً من امة وفي جهل كان يمدد بالالا ولما شوب فيه وفي شرح
الكرمانى في باب عصبه الامام احمد من كتاب العلم فصرح بانه من امرائه وبه اشتراه
انما س لاني نكر رضى الله عنه - روية - ثبت في الصحيح ان صلى الله عليه وسلم ستمهر
لاني طالب بدمه وشركا - قول - فيه شك لا يرد به روى في الآيات بالشرع
غير مفعول - وروى نصاً ان صلى الله عليه وسلم قال يا عمر عني بكلمة واحدة اشفع لك
م عند الله تعالى ثم انصبه - وروى أيضاً ما قال صلى الله عليه وسلم ان عبد المطلب ومن
ساركة في المذهب في جهنم واحدة لا يفرق بين الشرك واليه ولا الفرق بين التوحيد
والشرك الا ان حال الآراء - تدل على عدم الفرق ان الشرك بعد هذه لوقفة والفرق بين
المؤمن والمشرع مدرجات - واما ما قيل من ان الشرك يوقوف على جماعة مثل النبي صلى
الله عليه وسلم فخلوا للموحد - وسمى ان سلم بن ماني بعض كتب السير ان قوله تعالى
(ما كان للنبي ولدى آمو ان يستعروا للمشركن الآية) روي قصة ان طالب ثم روله
مرة حري في رتبة النبي صلى الله عليه وسلم امه وارهة الاستعارة في سيرة مكة
من المدينة لارادة العمرة غير موحدة كالمحكي - روية - ذكر بعض اهل السير ان من
انكر كفر اسناد وهو ان يعرف الله بقلبه ويقر بلسانه لكن ليس له انقياد وتسليم وكفر
اني حال من هذا القيل - اقول - فيبحث لانه قد ساء ان حر كفاً قال ابو طالب على

مئة عدد المطلب - رواية - ذكر مصمم ان عدداً رضي الله عنه أكره الصلاة الإسلامية وأريد لهم عرفاناً بالله تعالى - أقول - هذا خلاف مذهب أهل السنة من ان أكره رضي الله عنه أنفسهم إلا لأفصل إلا بالسرقة به تعالى - رواية - توفي صلى الله عليه وسلم في يوم الاثنين لثنتي عشرة حلت من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشر من الهجرة ودفن يوم الثلاثاء حين زالت الشمس وفيه إشكال مشهور من جهة انه كان وقفته صلى الله عليه وسلم برقات بالحمة في السنة العاشرة إجماعاً فاد كان كذلك لا تصور وقوع يوم الاثنين في ثاني عشر من ربيع الأول في السنة لى بعدها وذلك معردي كل سنة يكون الوقفة مثله بالحمة على كل تقدير من تمام الشهور وقصاها وتمام نصفها ونصفها - أحاط مصمم بحال وقوع الأشهر الثلاثة كوامل وكان أهل مكة وخدمة استعملوا في رؤية هلال ذي الحجة فرآه أهل مكة ليلة الخميس ولم يره أهل المدينة إلا ليلة الجمعة فوقف بوقفه رؤية أهل مكة رحموه إلى المدينة فأرحوه رؤية أهل المدينة - أقول - ذلك الاختلاف بين أهل مكة والمدينة في الرؤية لاختلاف المطالع لا المطلب وحطاً لأحدى الطائفتين لأنه لو كان رؤية أهل مكة عطلاً وقع حج النبي صلى الله عليه وسلم حطاً وفيه ما فيه ولو كان رؤية أهل المدينة حطاً يعني ان يقل أهل التاريخ وهو الصواب - رواية - توفي صلى الله عليه وسلم وله ثلاث وستون سنة وقيل خمس وستون والأول أصح وأشهر وقد حاط الأقوال في الصحيح - وقال العلماء اجمع بينهم ان من روي حمداً وسباً عن النبي المولود وانوفاة ومن روي ثلاثاً وسباً لم يصدحها ومن روي ستين لم يصدحها الكسور كذا في هديب الأعيان والاسات - أقول - هذا التوجيه لا يلائم ما في النجاشي للإمام الزمردى فتوافقه الله تعالى على رأس ستين سنة مع انه لم يعرفه - سقاط ما في العشر

المقد الرابع في علم التفسير

- جوهر - ذكر الشيخ ابن حجر في صلب امرآ قد كثر نزول القرآن في غير الحرمين في سمر حج أو عمرة أو غيره ولكن الإصلاح أن كل ما رل قبل الهجرة فهو مكى وما رل بعد الهجرة فهو مدني سواء رل في البلد حال الإقامة أو في غيرها حال السفر - جوهر - كسى سورة فاتحة الكتاب بسورة الصلاة لوجوب قراءتها أو استحبابها إنما المراد بوجوب القراءة لزومها بحيث لو تركت صارت الصلاة فاسدة والمراد

بإشجابها كونه مرعوبة مدونه لاصفية لكن بكونها لاصفية اعتداه من واجب فقدها
فالاول ان دلي مذهبنا في (١١) في ان حصة تأمل و علم به اسمي
بذلك السوية مع الثاني لانها مع ذات وهي في الصلاة والاركان من صحتها
عكة حتى فرض الصلاة وبنسبة ان حوتان فصلة و بعد صحتها فمكنه لقوله تعالى
(ولقد آتيناك من انبياء) وهي مكنه كذا في تفسير المعاصي - أقول : فيه انه ذكر
أصلاً قيل ان ادعوله سنة من انبياء مع به وهي طوبى لغيره والاعمال وادعوه
فانه في حكم الامور والاحكام في ١١٠ مع تحالف وان يكون
قوله تعالى في معنى ان تعمل فاشع في حقه صلى الله عليه وسلم ان قوله تعالى
(والذين اعطوا من عطف كل على بعض) اعطى على احصى ان يدعوه مع لآيات
أو ان يدعوه من عطف أحد وضمن على لآيات في آية الأربعة التي هي من ان
قوله وآية من ان يدعوه على لآيات في آية الأربعة و لآيات من ما تحفه وان يكون
قوله و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
أي لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
لا تعرف يعرف في ١٢٠ في لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة

١١١ قوله و اني مدعوه في حقه مدعوه كآية مدعوه في آية مدعوه بقوله
بإشجاب قراة الفاعله في الصلاة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
التي هي من ان يدعوه في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
و عند في حقه لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
والما يوجب فيها حالاً يقتضي اعتدائها مادام وقتها باقياً و من و و ح

(٢) قوله به لا تعرف يعرف انه في آيات مدعوه في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
حدف كل من صري لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة
ايضاوي واحتجحه قول الجاهل به بشرط في ثابت القضي مع صرف ادعوه ان
لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة و لآيات في آية الأربعة

[illegible]

(١) قوله وقال في تخرج مع اهل ابي قحس فان اجدت عن الله تعالى في سورة مائدة
وعن النوحه من اهل ابي قحس ان اوردوا كتابه الله تعالى قوله في اوائل السور
لا خلاف في كونه مقروء من اوائل السور وسواء هو قوله مائة بار في كل حال واخبره
ان الذي وقع فيه خلاف من اهل ابي قحس هو في كونه جزء من كل ورد لاهل كونه جزء
من القرآن ولا عهد لهم بخرجه فيه ولا جامع قنوه من اهل ابي قحس عن اهل ابي قحس
وفي المصنف كلام الله وهي رسم قطعه فكيف يجوز ان يسلو يسكن في ابي قحس

ضم ما قبله أو حده بصير تحت المسمى والقرص فتناسل أن يحصل آيات متعددة بخلاف الفاتحة
 فآية سورة تامة متصلة لا يختلف معناها . ومن وجوه الاعتذار أنه زاد من عباس لحاق
 المدوم بالترك تهيّب وتوبيخاً . وفيه ان تحوير هذا القول يهوى الى سقوط الاستدلال
 فإنه يجوز أن يكون غير - دوره مرة أيضاً حالاً عن التسمية ويمكن أن يقال الإجماع ثابت
 عن ثبوت التسمية في غير برامة بقي اشكال آخر هو أن هذا الاعتذار يشترط عدم الإتيان
 من الأصل لأيناوله الترك جميعه . وقد قال هل المعنى به يقال الحذف في الاستدلال
 والترك في المسد لأن المسد انه يكون أهم كونه ذكرتم أسقط بخلاف المسد فالتدبر من
 ذلك أن حقيقة الترك بالأعدام ويمكن أن يقال الترك مشروط بين اسميين بغير قرينة بعده
 والمفاد أن أو بيان الترك وإن كان مصحفاً بالنسبة الى المدوم لكن لا ينظر الى المدوم في
 موصف بالكتابة بلا حاشية به أصلاً بل بالنسبة الى من المسد فانه مدكر كثيراً مع أن العام
 يقتضي إرادته بما يجب اليه الترك فانهم - جوهر - لاله سواء كان منكراً أو معرقاً باسم
 للمبود بحق خاصه يدل أن هو لا إله إلا الله كما توجد والاله المعروف ليس عاماً بل
 اذ لم يلفظ الله بحذف المجره . لا يرى به أنار صاحب لكشاف أي ذلك حيث قال في
 تفسير المعروف المبود بحق وفي تفسير بهمة الله المبود بالحق هكذا يستفاد من كلام جدي
 فافهم عن عبد السيد من وجوه . إما أولاً أن اختصاص من المذكور بهذا المصنوع الخاص بطلانه
 ظاهر - أقول - لا ينبغي أن هذه الكتابة معبده له وحيد والإسلام قائمها بالتوقف على ظهور
 قرينة تخص المبود بحق ولو لم يكن هذا الاختصاص من أمارات التوحيد فيجب اعتبار
 الاختصاص وهو - أقول - وإما ثانياً فلا بد من أن يعرف باللام الذات بخصوص تدور الزيادة
 من الحتم لعل أحدهم عامة دون الآخر بحكم - أقول - لعدم إرجاع أيضاً كذلك فيأمر
 أن يكون عاماً ولم يعل المعقول عليه وفاز لسر في هذا الدور المحصر وهي لاله والرحمن
 في الذات المخصوص وما يؤيد من أن يعرف باللام ليس عاماً أن استعماله قليل جداً لا يقع إلا في
 ضرورة اشهر كما صرح به في باب التور مع الصفاء من نفاثق طعنه عنه الكثير الاستعمال بعيد
 . وإما ثالثاً فلا بد أن يبين تدوير المبود وعدم تعيينه هو تعريف المبود أو سكره ولا
 مدخل في ذلك تعريف الحق أو سكره كما في قولك حالي الذي له عليك حق أو الحق
 - أقول - لم يرد أن المبود بصير منكراً بذكر الحق بل به ما هو الحال في تعريفه وتخصيصه
 بذكر الحق أو تعريفه ألا ترى أن قولنا لذي له عليك حق الظاهر أنه تعريف جدي يتحمل

أشخصاً متعددة بخلاف الذي له عليك الحق أي هذا الحق المخصوص فانه متميز به كمال
 التعيين وقس على ذلك حال العبارتين المذكورتين في تفسير لفظ المصود ولفظ الله قال الحق
 في اللفظة سراورشد «المصود بحق أي الذي عبادته ملتزمة بحقيقة ما يصدق على وجه
 الاستحقاق في الحقيقة بخلاف أن يصدق على غيره تعالى والمصود بالحق أي المصود الذي عبادته
 ملتزمة بهذه الحقيقة الكاملة من جميع الوجوه فلا يجوز أن يصدق على غيره تعالى ولا يبعد
 أن يراد بالاشارة الدلالة التي أعدها الالهام في الكلمات الالهية لا لمجرد الوضع اللفظي
 — جوهر — الرحمن الرحيم ليسا بالمالعة من رحم والرحمة في اللفظة رقة القلب
 والاصناف يقتضي العدم والاحسان ومنه الرحم لا يقطعه على ما فيها وأما الله تعالى «أنا الواحد»
 باعتبار المبدأ لئلا يفتقر دون مبادئ — أفور — فيه تحلل لا بد من التسمية عليه
 • إما الأول فهو أن لرحمة حقيقة صفة القلب وانفس المحررة وهي الانصاف لمساكين كما
 يقال انصاف حركة حسية وحيدة اشتقاق الرحم باعتبار اشتباهه وانساقه في الحلقه ويجوز
 أن يراد بها رقة القلب المصوري واصفاته الحسائية وحيدة اشتقاق الرحم صاهر والحقيقة
 هي تامة للمراح لا يمكن بدونه فلا يوجد في الذي تعالى لكن لفعل أن يقول هي صفة
 المحررات بلا مثله المراح ويمكن أن يوجد فيه معنى أيضاً مثل • وأما الثاني فلا الصفة
 اشتقاقه لا اشتقاق من المسمى فقد قالوا مثل رحم بالكسر إلى رحم بالهمز فإن رحم
 صفة مشبهة لفظاً والرحيم محتمل لا بهال لاحاحه إلى الفعل بل يكفي تزيل المسمى من رقة
 الملازم لأن يقول ليس هي الرحم موقع الرحمة بل دور الرحمة هي أفعال • الأولان
 اشتقاق يكون سبق والتقدير له عبر كلف ولا جميع الأنصاف متشقة من أفعال مقدرة حر
 ويمكن أن يقال بأنه يجب بذلك للصورة في صورة يوجد المشتق منه يارقي حلقه الثاني
 في تفسير الرحمن بضم الحاء اسم لأسباب اشتقاقه من رحم بالهمز لأن يقال ذلك بحسب
 الاستعمال والتجوز عن الاسم لأعجب أصل المعنى والوضع — جوهر — ذكر المفسرون
 أن الاصافة في قوله تعالى (مالك يوم الدين) على الأنواع والتجوز فقبل عليه لاحاحه أي
 التجوز فانه تعالى مالك الأشياء كلها من الأزمان وغيرها • والجواب أن الزمان معدوم على
 رأي المتكلمين وأنقال مالك إلى الالافسة إلى الموجود صرح به الأمام في تفسير الكبير بل
 يقول ليس المراد بمالكية رحمة مالكية بخلافه فخص بل مالكية الأخر وسببي والثواب
 والعقاب والرحمة والعداب ولا يجد والاعدام على الأخلاق وهذا تقرير يدفع إشكال حر

وهو انه لاحاجه الى اعتبار التحوير في صفة اسم اعدل الى حرف اذ كايين اسم اعدل
ومفعوله ملائمة لمصححة لدخول الاسم الاصدية فكدا يه ودي حرف - قال - اشبح
الرصي في بحث نفعمون فيه ب صفة اسم اعدل الى حرفه فديكون معنى الاسم - جوهر -
قوله تعالى (ياك سد) - اقول - الاعاش فيه بالاشارة الى كان حذف من الصفات المعيرة
مذكورة سابقا بحيث يصح ان يتحدث الحق باعتباره ولى ب غير امره وامشاهده
لا يأتى ولدا سدى مدها مدها به هوته مدها - وعلم ان ذكرنا كثر التفسير ان الامادة
الغنى عايه الخصوع و سدى ونداك لا - عدل - لا في حصوله لله تعالى - قول - فيه ب
ذلك في جميع العبادات سبب ظاهر كقرءه اعر ب و موم و ركاه مع به ذكر في كتب تامة
اجابه برستيدن وقال امسى عذاب سدى كدوب وعوديت سده بودن و كاهم ساروا
الى تفسير اكامل من لبدده - جوهر - قوله تعالى (مدها صرط مستقيم) لا معنى به
ما كان مؤمسون مؤمنين مصلحاً في شجرة المصوب اما كانت الى الهدى اوريدده هدية الى مدم
يخص لهم كذا ذكروا سكن مناسب الشائع في حمل كلام على ثبات ما كان العمل
حاصلاً بعدد الامتثال بقدر كل لدوم لا كل وقد ثبات اعيام ولا يزال قطع هذه الفصحة
اشقاعه معنى حمل مصوبه بى فاناسب في لآه ان يحمل وحيث وجهه و حدها فيكون
امصوب دوم الهدية بخد الأفراد سكن صراط في كل نمدر بدمي ان يعمل مدها لاسكن
واخبره كاتر ان معنى وحه تحوير أو حقيقه ممل - واسم - ان اعدده عدى ان يحمل
صوب الهدية على التنب كافر روا ان كان مصوب على صلى الله عليه وسلم وعلى سبوت اهو
صربق الى طوي لا حره على سبب الحريم والمنصع ان كان غيره لا يرى ان كثيراً من
أخيه المصحابة - لو من حديفة صاحب سرتى صلى الله عليه وسلم هم هن ذكروا في
مرمره شافين أولاً - جوهر - قوله تعالى (غير المصوب عليهم) - علم - انه لا يصح في
حقه نه الى المصوب مذكر لالة وحوه - اعدده ان راد به ثرة أعني لاسم - ناسيا ان يحمل
اسكلام استعاره تخيلية بان يشه حال الله تعالى مع مصافة في نصبهم إياه و راد به الاستعام
واران بعدوه بحال الممل اذا نصب على من عده وأرد ان ينصهم مهم ويقاقهم - اقول -
اعتبار الاستعاره تخيلية بعدد آلامه لا قصد بلا يثبت آثار اعصب حقيق دون نفسه
أوشبه في المشبه فلا يظهر استعاره ذى اعصب حقيق وآثاره لمن انصف فلا يار فقط فلا
ساوت في اعترافين بل مع رادته في المشبه ولا يحق انه لا يقان ريت رجلا له مملكة استخاعة

والآثار في مقدم الاستعانة عن ذات له آثار شجاعة الا فرق والحمية لا يحسن جعل شه
 اصعب عليه عند في كلامه كما يرم في صورة الاسم به خشيعة من جهة الاقتصار على
 من يعل أخره انشبهه به وبالله أن يحذر عن إرادة الاستعانة ليحكم احتموا في به من
 قبل صلاق السب على السب لمدى أو يحسن به فوب استحقاق شهوة الاستعانة على
 شوقه وليل اليه مقدمه على حجة حسبه المسب بالعبه به وإرادة العدمه من حرة
 عنها والشوق يتاير الإرادة قال الحكمه عوي في بحث منه من التحديد ومعدل ما
 يعتمد على تصور حركي يحصل به عن وشوقه في نية تدور حركته في الحركات وقابل
 المحقق الزاوي في المد كما قد يصور ذلك فعل كبر فإرادة إرادة كاية بسبب من ذلك
 التصور لكلي شهور حركي لبعض اعمده هو جعله سمعت من التحول شوق القوة
 الشهوية والخصية ثم إرادة أو كرهة من اعمده تصاربه ثم يهبط بقوة الحركة المحركة
 الحاصل فيهم فعل وصريح في شهوره على انكشف مودف نامر الكبر في إرادة الانتقام به
 اصعب وقال الحكمه العلوي في الاحلاق التصير به عصب حركتي يودع في كمد آت
 شهوت انتقام يودعون جوهر قوله على اسم دور وحركته في الحروف
 إيقاظه في تحدي بالمرتب وانما على أن املو عليهم كلامه مستبعد في صورته كلامهم بكون
 من عدد غير الله في الحروف عن مصادره فوبه ذوق كل حرف من الحروف له دائره
 أو به مظهر به شبه على يترتب في على حركته ثم هو به يهبط في يكون ذلك في أول
 التمرين أو إرادة حروف أو به به مظهر في في الحروف كالأحرف في البصير حركته
 فائده في عدد الحروف ولاني عدد اود حركته لا يرب فيه الرب في الأساس مصدر
 رايي الثاني ما حصل في الرب في ذوق نفس واضطرابه ذكر سيد الشريف
 وغيره انه وحمل الرسم في الآية على هذا معي بين لاربه كاحال لاصرب يزيد قوله
 بكون حركه عتوي مشتمل على متعدد مستقل على عليه صرح به في العمل المتعدي
 بكلمة في كايق باليس في حلة هذه عدة مكاره بخلاف ترك الحقيق كاشخص ولا شك
 أن الكتاب من قيل الأول الثاني وتؤيده بخبر أن يكون فيه خبر هدي مع انه متعدد
 ثم علم منهم ذكروا أن فربه لا يرب به فائصه نفس في الاستمرق لان في اخس من لزم له

قطعا - أقول - فيه بحث (١) لألا موحدة الخبر فيه والسبب الحزبية لامتصاص في حدوث أن يتفق
 أحسن في ضمن فرد وثبت في ضمن فرد آخر إلا أن يقال المفهوم بحسب العرف في بني
 أحسن لا تفيد فيه بالكلية وأيضاً لا يظهر الكلام على قول من جعل اسم الجنس موضوعاً
 وراء فرد ثم تأمل - جوهر - هدي للمقيمين - ههنا أمثا - الأول أن عصرهم يدي والهداية
 بالدلالة على مبرور من مقولته تعالى (إليك لا تهدي من أحييت) إلا أن يمتد التحوز
 لا يقال المراد أنك لا تتكلم من إرادة الطريق لكل من أحييت ل أنما يمكنك إرادة
 الطريق من أردت لأن أقول ذكر الجمهور بها رأت في طلب النبي صلى الله عليه وسلم إيمان
 أني طلب عند وفاته وأعراسه بواسطة تمييز قريش وأيضاً سوق الآية لا لائمه والمطلة
 لافتة يمتد بها في هذا الخطاب حيث إد - هدية معنى الدلالة واقعة من النبي صلى الله عليه
 وسلم بلا حياء وفي الكلام في الأيض - التي رتعلق من المصدر في صيغة من أو غيرها
 على شيء بدون سم الإشارة فاسادر منه أن يكون هذا الذي عند التعلق مما يصح أن يطلق
 هذا اللفظ المبر به عنه عليه حقه أو محمداً مع قطع النظر عن التطبيق سواء كان اللفظ
 صفة نحو قتلت مصروماً أو حامداً نحو عصرت حمراً وإس - فيه أنك تلاحظ في بيان التعلق
 على ما هو عليه في زمان التعلق ويصير به استحقاق من يصير به وإليه يقع التعلق فأنك
 لست في هذه الحال بصدد تصحيح هذا التصريح بل حكاية ما ما وأنت أمراً آخر وأما
 إذا وجد اسم الإشارة مثل عصرت هذا حل أو هذا نصف بالخبرية أو ما شرب هذا
 اخل أو هذا النصف بالخبرية فبما راء الإشارة لأمر الحكم السابق في الحقيقة هي
 تعديان - أحدهم يطلق الحكم - في يدب انتشار به - وتأتي بتطبيق الإشارة به مع تقيده
 بالصفة بالوصف فوضع الكلام على أن لا ينفك في حال الإشارة لأمر الحكم السابق
 البحث الثالث - إن المراد من تبيين مشاهدون إلى مقوي فشكل عام - الوصف بقوله
 (لدي يوثق) - أقول - هذا ترشيح للمحارج بل لا تسمى لاسي الحقيقى - البحث

(١) قوله فيه بحث الخ أقول في هذا البحث بحث في التكرار الواقعة في خبر لا إلى
 لفي أحسن من أدوات السلب الكلي لا خبرتي كما هو مقرر في كتب المنطق ولا شك أن
 السالبة الكلية ينصفها الإيجاب الخبري وقوته بعد ذلك في دفع هذا البحث إلا أن يقال
 المفهوم بحسب العرف في بني أحسن لا تفيد فيه بالكلية إشارة إلى هذا الجواب اه

الرابع امدد في الكشف وغيره ان اتقى من قولهم وقاه فأتى بالمتأخر منه ان اتقى مطاوع وفي الآية قال في مقدمة وقاه لشر مكاه داشت از تساهى وابق الله ترسار حدى . وذكر في ناح المصدر معى اوقاية على ما في المقدمة . وقال الاقواء حذر كردن واتقاء بحقه أى سد السبيل الى نفسه بتوقيفه إياه والتركيب بدل على دفع شئ عن شئ بتفسيره . وقال في محمل الامة وقيت لشيء واميته وحمل في مصطلح التبريل التقي من الاقواء بالمعنى الثاني . وقال في تفسير الدراصون ولاب الاقواء اتى عشر معى . معى الإجماع نحو اتقى ومما لمطووعة لعمل وفعل الى غير ذلك . ثم انه عثر المحقق البصاوى في الاقواء فرط الصيانة وهذا غير مسطور في كتب اللغة لمشبهة - جوهر - قوله تعالى (ومما رزقناهم) في تفسير القاسى الرزق في اللغة الحط قال تعالى (ويعملون رزقكم أنكم تكذبون) وأعرف خصصه بتخصيص انتهى بالحيوان وتمكيه من الانتفاع به واعتزله لما أحاطوا على الله أن يمكن من الحرام لانه منع من الانتفاع به وأمر بالحر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام . ألا ترى انه أسند الرزق هنا الى حله إباحة ما به يفتقون الحلال المطلق فإن اهدى الحرام لا يوجب امدح ودم التبركي على تحريم بعض ما رزقهم الله قوله تعالى (قل أرأيتم ما أولئك لكم من رزقكم جعلهم منه حراماً وحلالاً) وأنحاء حصول الاستدلال لتطعيم ونحوه على الاطلاق والله احرم منه محرمه احتصاص ما رزقناهم بالحلال لاقرينة . قول في نهج . الاول أن المصدر من احط لاسم بمعنى حدد والتصنيف للمصدر من حفظ بالكسر معى هو مبدئى وان حاد في الامة لكليهما ويؤيده استدلاله قوله تعالى (وتجهنون رزقكم) ولا يخفى أن لثابت تصرف الرزق ما في المصدر لان المذكور في الآية الفعل مع أن قوله محصه نائب المصدر لا الاسم . انتهى أن الرزق بالفتح امة إعطاء الحيوان ما يتفيع به . وقد علم امره كائنات والرزق بالكسر اسم منه ومصدر أيضاً . نعمه لكن المفهوم من قاموس لاهه انه ليس بمصدر ثم حص في التمرع عندنا . قد الله الى الحيوان ما يتفيع به والعتزلة اعبروا بمجرد التمكن والتمكن من الانتفاع . لكن مع فيه به لم يكن لأحد منه من الانتفاع فاحرام ايس يروق عنده للتمتع به . وأخرجه الامام العسفي عني الله عنه لا اعتبار به بذلك وكأنه جعله حله غير مملوك . وقد جعل في شرح المقاصد وكثير من انكتب اسد الرزق الى الله تعالى محرراً للحرام عنه بدليل أن التقيح لا يستند اليه تعالى . وقال الامام الزاوي بعد عرفت من معى من شئ به رزقه . وذكر صاحب

الكشاف الاتفق على أن رزق من فضل الله عليهم كما تحصل بالائتداد وسائر أسباب التمكين
 فليس عدم لأسناد في الجرام يكونه ليس فعلة تعالى كما توهم بمقتضى بل لا هم يقولون لا محس
 أن بسند إليه تعظيماً ولا فيه شوب من فعل احاد اكتبوا وصفت احزمة وبالحكمة ليس
 وصفت تمكين معتبراً في مذهب عند اهل السنة . ثالث أن تمكين لا ينافي المنع ولو حر كما
 في سائر المعاصي الا ترى أنهم كانوا يروا مع المحامد اليه تعالى دون الفسخ باعتبار أن الاقدار
 على الحسن وحسن وتمكين على التقيح ليس تقيح . وقد اشتهر به حاشي اموي والقدور
 . أقول . لا اقدار وتمكين على وجهي . لا اول إعطاء القدرة الصالحة اصرها في الخير
 والنشر وذلك غير قبيح وحصل منه تعالى لا بعد على زعمهم . والاني حمل الذي محتصا
 . أحد داخل تحت تصرفه فربما من لا يتبع العمل وذلك قبيح غير وقع في زعمهم فلا
 إشكال . جوهر . (ولدين يؤمنون بالله واليوم الآخر) هما بنات . لا اول . هم
 جوهر . أن راد هؤلاء مؤمنوا أهل الكتاب عسفا على الذين يؤمنون بالقياس داخلون
 معهم في حلة المؤمنين دخول . نحن نعلم إداره . ذلك الذين آمنوا عن شرك وإلحاد
 وهو لا مقلوبهم . اعترض عليه ما أولاً فلا لا اعان بالمر لا اختصاص له هؤلاء ولا
 دلالة بل اراد بالذكر على أن الاعان بكل منهما على طريق الا . بلال مبدل قوله تعالى
 (قولوا آمنا بالله وما أرسلنا من قبله من رسول الا ننسئ الاية) . قول . اعتبار من الآية
 استقلال كل منهما سببي مقدم مدح . وقد تعالى (الذين آمنوا بالكتاب) الى قوله (يؤمنون
 آخرهم مرتبة) . وذكر في الحديث الصحيح ما يدل على أن لأهل الكتاب آخرين
 بواسطة ذلك هم الخصام الى المسلمين في قوله تعالى (هووا آمنا بالله الآية) . مع عن
 التاخر . وما تأييد فلا أن استعرض ايدي في قوله تعالى (وما آخرة هم يوقنون) . يتوهم
 حينئذ باعتبار الى الطائفة الاولى . اتوهم مدفع قطعاً بسوق الآية والمدح . وما
 تلك فلا أن اليهود لم يؤمنوا بالانجيل وكذا رد طهر آية لا مدح لليهود اتصالاً بهم
 مدح يدين عيسى ولذا قيل اراد أهل الكتاب في الآية والحديث أهل الانجيل خاصة
 ورد عليه أن سوق الآية بعيد تناوب اليهود أيضاً . والجواب أن الانجيل ليس ماصح
 للتوراة بل موصح لها على ما سبق في فوائد الحديث ولو سلم فقول عيسى عليه السلام مرسل
 الي بني اسرائيل خاصة ومحمّل أن يكون يهودي لم يصل اليه ارسال عيسى ولو سلم فقول
 اسكلام على التوزيع إذ اليهود آمنوا بالقرآن وسوراة النصرى بالقرآن وبالا انجيل

قال - اس حاجب تقول الرمدان صرنا العمري وحاز ان يكون كل منهما صرب و حدا
من العمري - وانما انما فلا ان اقامة الصلاة و ايتى الزكاة مشتركان بين الصائتين - اقول -
هذا قوى لا ان يقال امراد انصافه لا وفيهما ليظهر في وصف الصائفة الثانية بالايان
بالآخرة الثمريض باهل الكتاب اذ لم يؤمنوا بالقرآن - و علم - انه لو جعل قوله وندين
يؤمنون ايج من عطف الصفات بعضها على بعض فوجه ان يرد بالايان بالعباد مادونه
العقل أي الايمان بالصانع والامانة وعدم وكنت وانوم الآخر لاحلا وانراد عمدا
مادايه اهل عبي الايمان بمصلا احكام الكتب والآخرة لاحقة الكتب - واصل
مختر لاحلا وان جعل الصفة الثانية داخلية تحت الأولى مفردة مذكر لكونها عمدة وغير
ظاهرة اللهم لا يزال لآية ناله وان كان صلا لكن صديق اسما له لدنيوية والآخرية
مستند من الكتب بم حمل الايمان والآخرة مقصودا صلي في منه الاسلام طاهر اهل
- وثاني ان في جعل قوله تعالى (وآخرة هم يوفون) تعري باهل الكتاب اسكان
قوى اذ المفهوم منه ان الايمان والآخرة حقيقة تخص باهل انرا ان دون اهل الكتب
الساعة وان مسماها خلاف حقيقة الآخرة وعدم كبرى غير حق فان اهل الحق من
الصحابة تقرن وأزواج الكتب الساعة بمقدون حقيق - هن الباطل منهم - جميعا من
الاحدة و اهل الحرمة لا الكتب يرفعون عن به مسيئة وحكي ان يقال ان الكتب
الباقة لا تعرض للتصديق في الآخرة فيعلم اهل الكتب من عبد الله خيال باطله
بحلاف انرا ان الحق تعقيب تفصيلا - قال - في شرح الصواعق الاصفهاني و لا يبيد الذين
سهمو على بية عبه و عديم اصلاء و سلام يصاهر من كلامهم ان موسى عليه السلام لم
ذكر اعداد الحشائي ولا ارض عليه في انوارا لكن جاء ذلك في كتب حريق وشيخا عليهما
السلام ولذلك امر اليهود و ان الانجيل فالأصغر ان يذكر في اعداد ارواحاني دون
احشائي - الثالث ان افطور في كتب الأصول والكلام رابعين متدوين للمعلوم الضرورية
ايضا لكن المفسرين اختلفوا هناك الامام الواحدى و يرى وانقصى ان ايدي ايمان ابلغ
سوى الشبهة سه نهارا واسدالا - وقال الامام العسقى هو المشهور يؤيده ايضا ان
يدين اهل المكاشفة من دوات النعوس القدسية بمدوح بكل انسان ولا حاجة الى الاستدلال
- حوهر - (تولدت على هدى الآية) في اكتشاف معنى الاستملاء مثل فقال جدي أى
تمثيل وتصوير تفكيرهم من اهدي يعني ان هذه الاسماء شعبة تمثيلا وكتب في الحاشية

لا يقال الاستعارة تشبيه للصيغة لأنكون بتشبيه لأنها يستلزم كون كل من الطرفين مركباً ومتعلقاً بمعنى الحرف لا يكون إلا مفرداً لأن هذين كلاً المقدمتين في خبر المنع فإن مبني التمثيل على تشبيه الحالة بل وصف صورة مدركة من عدة أمور بوصف صورة أخرى وهذا لا يوجب إلا اعتبار التشديد في اتحاد الأسماء ولا يبقى كونه متعلقاً بمعنى الحرف - أقول - وماله التوفيق ومنه الاستدعاء في التحقيق - أما بيان منع المقدمة الثانية فهو أن الاستعارة المنطوق لا يمتدحى على وجهه على وجهه محتمل ولا استقرار وذلك لأن متعلق معنى أراك على المركب استعارة مدحاً بوجه محتمل ولا استقرار وذلك لأن متعلق معنى الحرف ما يرجع ذلك المعنى الخاص إليه - نوع استعارة وقد عبر عن ذلك المعنى في الحرف وهذا الاستعارة الخاصة لا يمتدحى على وجهه بوجه العام للخاص والمحور بصيرته في الحرف ولا شك أن تشبيهه بها ليس منطوقاً بالاستعارة بل ذلك الاستعارة الخاصة - فإن قيل يظهر أن الاستعارة مفيدة تلك الأوصاف لا تركيب - قلنا نعم لكن أمثله إذا كان مفيداً فلا بد أن يستلزم منه ما يدل عليه من حيث هو كذلك فلا تتم تلك الاستعارة بدون ذلك المفيد فلا يكون متعلقاً بمعنى الحرف لها مدحاً بل مفيداً مفرداً لأن المقصود الأساسي تشبيه المفيد دون المفيد من قول معنى الحرف أيضاً ليس بمفرد لأنه مدحاً - فلفظ متعددة غاية الأمر أن الموضوع لفظ مفرد - وأما توجيه المنع فالمقدمة الأولى فهو أن معنى الاستعارة تشبيهية على تشبيه الحالة المدركة من أمور متعددة متماثلة ومعنى إخراج الحالة من الأمور خصوصاً منها عدد وجودها على وجه الروم وفيها ما فيها فإخراج كل من الطرفين من عدة أمور لا يوجب تركيباً بل بمعنى مدحاً في ما أحده ولا شك أنه محور أن يقوم أمر واحد بمركب من حيث المجموع لا تركيب في ذلك الأمر ولا دام بكل خبره ولا بواحد من أجزائه ذلك المركب مخصوصه - قال - في شرح المواضع المحور أن يكون أمر حالاً في المجموع ولا يكون حالاً في أجزائه كاللفظ في الخط والزيادة في بعضها عند التعديل بوجودها - وذكر مثل ذلك في بحث الوحدة من حاشية التحرير مراد وقال وهكذا جميع الأقسام التي لا تمرى في مجالها فاندفع ما ذكره السيد الشريف من أن المشبه مثلاً إذا كان منزهاً عن أشياء متعددة فما أن ينزع بناءً من كل واحد منها وهو مفيد فإنه ذو أحد كذلك من واحد منها كان أحده مرة ثانية من واحد آخر دعواً بل محصلاً للحاصل وإنما أن ينزع من كل واحد بعض منه فيكون مركباً بالضرورة وإنما أن لا يكون هناك لذلك ولا هذا وهو أيضاً بطل

لأنه لا معنى لأمره من تلك الأمور ^{التي} دا عرفت هذا فقول بحور أن بحري في
معنى آخره انفراد لاستعاره لشيء بمعنى المركب في أحد قال ذلك معنى هذا أنه من
أراك وأمركوب على وجه الاستفراغ فانه مما متعلق به، منه عن حصوله لكنه
لا بحري به استيلاء بمعنى المركب في نفس الطرفين كاهو المشهور وقد عرفت جدى بذلك
حيث قال من مقصود سكاف منى ونسبه حب الحلب إلا مدكر من اعتبار المركب
في أحد لأن يكون من ديدرك تقدم وجلا وتؤخر أخرى سواعلم - أن الآية تحمل
وجوه خمسة - أحدها بحور والاستدراك سنية في بحرد كنه على لشيء منكم بهدي
بغلاء الرأى - ثانيا الاستدراك سنية من له من بشه هيئة مدركة من سنى وأهدي
ومسكة به مدركة من ركب وركوب - ثالثا سنية ويكون ذلك تركب في كل
من طرفين لكنه مخرج من لأعطى في سنى به به لا تكلمه على قال مدلولها
هو المدة في ثبوت شيء وما عده - رابعا بلا حصر به في سنى به مدركة دون مدركة
في نعم الكلام - خامسا سنية بهدي سركوب على صراحة الاستدراك به وعدم كنه
على قوله به به سنية سنى ركب على صراحة الاستدراك به به سنية كنه على
- سادسا سنية سنى - ثابث والاستدراك على وجه بحور أرسل هدى على ركب
انفوم وظي به لأصغر حريان الاستدراك به سنية مشهور في ركب أصلاطان مقصود
بالأفاد في تلك الاستدراك به بحور مدحوق ولا حتى أن مقصود في لأنه لا
شبهه بغير بهدي بهدي ركب في مركوب مقصود ومن على ذلك نصاره وو - ثم
حريانه في حربه بهدي لا يصبر في لا مقصود بهدي ركب - سادسا من سنى وهدي
لا لا لا لا الاستدراك به حول على لأجل سنى بهدي حيث أنه بهدي لا لا صرف
في أوشه لاني آخر ثم على هدى الاستدراك بهدي هداية بهدي في الكلام المشبه على
لأفوم - ثابث يدفع به ملام سنى بهدي هدى في مقصود بهدي بهدي موافق للأمرام
بحور - قال الله تعالى (وَأَنزَلْنَاكَ فِي هَذِهِ مِمَّا يُخَصِّرُ) - الأول أنه ذكر في
الكشاف وغيره أن كنه مدرك وممدق فقول فيه بحث لأن سنية حذو في كون
هذا المقصود محل من لأمر سنى الاستدراك بهدي وحيث أن مقصود ما يكون لأمر
ولا يحصر ولا يصل عن كون مقصود كنه محمول أن يكون حرق أو مستند فإذا حات
هذه المسألة عن ثبوت لأمر من جهة فله خص الاستدراك بهدي بهدي معنى صاهرة

[illegible]

التكثير في عشاؤه لثبوته في دها عصه تعمي وكان وجهه أن يحمل تشوؤه على عموم
 بحر قدره نوعه سكر نوعه تعمي عنى . وفيه مدح و لاطهر أن يراد
 نعت و محاراً عصاه التعمي في د لاجل التكثير نوع منه والاحسن أن يكون التكثير نوعه
 والمعظم مما كان يحمل التكثير على الكثير و تعميم في قوله أنه في (فقه كذا) و سل من
 (فقه) - فائدة - جمع محبوب و لا يرد و يوجد سبع لانه في معانيه و لا يختص
 إلى وحدة المصنوع و في نوعه و ركاب الأول في فقه أخرى في الكشف أن
 الحزم في الحقيقة فعل المضطر و الكفار بكه به به صلى به . و الفعل في السب
 - فقه - هذا لأننا من شهر من معرفة به لولم يكن فقه عاد بحقيقة لهم
 كان بانه اصبح و بعدد كافر حسا جوهر . فان صلى (ولهم عدا عظم)
 - فقه - هذا عطف على قوله سواء عليهم و انكشف في حقه . فاعاده الحزم و قد يكون
 الاستدلال بالواو على ما في آخر (انه تنبى مضروب - جوهر - قوله صلى) (عدا هم)
 في الكشف وغيره أن الأليم تعمي النوعي على صيغة المفعول و هو أليم كوجع
 فهو و جيع و صعب به المفعول بالمتابعة قد ذكر بحقوق من شراح أنه لم ينفذ تعمي مؤم
 على صيغة عدا عن لانه من باب عدا و قد ذكر في الكشف في هذه الأورد
 مدح - مضروب تعمي مدح - به - ثم - قل عن بعضهم باعظ قيل أن البديع تعمي
 البديع باستعمد فقه الاستعمال من آخره مدح - به - قال المصنف - سميع
 تعمي البديع ثم قال به غير ذلك من في به - لأنه قد قال بالمدح تعمي البديع
 بصيغ - بكه قال في المصنف مدح - به - وهو مدح و فقه مدح اسموت و لارس
 أي حدي بواقر بدهم - به - من - به - و ذكر لأنه مدح - به - في تهرب الاسماء
 و لاهات لادرس تعمي أموا - به - و هو - به - أصالة هو فقه تعمي مفعول - قال - به -
 ابن الشجرى في أمليه فعمل قد كذب تعمي مفعول كذا - به - و المصنف تعمي المدح و المصنف
 فليس مل حدا - جوهر - قوله - في (ما كذا) (كذا) و صاحب الكشف فيه و مرأى
 و جمع الكذب و سمح به . فقه - هذا لأننا على بعد من جعل كان للاستمرار كما ذكره
 السيد الشرف فان دوام المدح قد يكون مكرهاً فيجاء كافر من عدا تشاؤمه - و علم -
 أن صاحب الكشف وغيره ذكر و أن الكذب حرام كله - و روى أن أبوهم عليه
 السلام كذب ثلاث كلمات فإراد التعريض - فقه - التعريض أن يكذب و رأتعنه

كلام كشاف في سبب صفات حيث قال الكذب حرام لاد عريض ان هذه من افرايم
 لان المعصية يجب فرسه على خلاف معصية في معنى دفع خلاف الكذب في قوله ...
 لانهم انوهي في الادكار كل معصية لا يمكن وصل به لاد الكذب والكذب
 مباح في كل مقصود مباح وواحد في كل حرام لا يمكن ان يورد في مقصود مباح
 معصية صحيحه وان كان خلاف معصية في مقصود مباح ان يصح سائر الكذب وليس
 محرم في هذا لوضع في معصية في سائر الكذب الثلاث قوله في سقم
 أي سقم وقوله في معصية كذا معصية الا في سقم في معصية دفع المقصود
 عن معصية لا يصح الا في معصية وقوله في معصية في معصية حتى في معصية
 ليس في معصية تلك لاد في معصية على الاصطلاح في معصية في كذا معصية
 ان على الاصطلاح ركو في لاد دار من معصية في معصية معصية في معصية
 ويريد به خلاف ذلك في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 أو يقولون في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 لا يصدق وقوله في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 أي في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 لاد وان معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 الاخذ في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 يقتضي ان يكون معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 بهم لاد في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 لحال لانهم يقال في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 والأوجه ان لاد في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 القصة المشهورة بواقعة في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 في تفسير سورة في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية
 فوهمين إذ في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية في معصية

[illegible]

[illegible]

المسيح بن حجر لأول مشهور عند الجمهور وثاني وجهه ثم قال وتوحد من الأحاديث
 في مشهوراته كان واجبا لثبوت الأمر بصيغته ثم تأكيده الأمر بذلك ثم زيادته لأمر من
 أكل ماله ثم زيادته لأمر لأهل بيت لا يرصص لأهل بيت ولا كذا استجده ما إلى
 حين موسى الذي صلى لله عليه وسلم قال بعد ذلك صديقه - حوهر - قال تعالى (يوم
 يأتي الله بدين جديد) لا يفتح فيها دينهم من قبل الله أو كذا في إحداهما حبرا
 قال المصنف الآية تدل على عدم الفرق بين الأمرين الكافرة بداهة عند جمهور أئمة
 الشيعة وبين الأمرين الذي أمر به الله تعالى من غير أن يكون بدون تعديل
 لا يفتح ولا يغير من دينهم ولا يفتح الأمر في - يفتح - في غير مضمون كالكفر على ما ذكر
 في قوله تعالى (ولا يفتح منهم أعداء أو كفور) فعدم الجمع يكون بالنفس التي لم يكن منها
 الأهل ولا كتب الجبر مدفوع به لا يفتحها لأنه لا في الأهل سوى كتب الجبر في
 الإيمان والخاصة في وفي في في أحد الأمرين من غير أن يفتح أحد الأمرين
 على الآخر ثم سأل الله عليه وجهه من عدم تعدد الأهل في هذا فثبت في حقه
 أو مفيدة على أنه لا يفتح أحد الأمرين في نفسه عدم المشيئة كما في هذه الآية ولا يفتح
 أن استدلال المصنف لا يفتح على قوله فثبت من أنه يفتح من غير أن يفتح ولا يفتح
 حقه من الأمور ومن وجهه عدم وجوده من الله من الله بقدرتي في لا يفتح من
 يفتحها ولا كتبها في الأهل في كتب الآيات والآثار شاهدت من مجرد الأهل في
 وثلاثين مذهب والآن حيث وردت بحسب رأيهم في حقه ما وعدوا الله من الروح في هداية
 عند إرسل كتب عليهم حرب كذا أو وعدوا الله عليه به كذا في خلاصه ما يروي عن الحسن
 كتب الله على نبيه من مقبولة وإليه لم يكن يفتح يفتح مقبولا كذا (١١) ذكر في
 جامع مصنفات خلاف ذلك أقول والأصح في (٢١) قوله أن الله امر في دفعه كاله
 (١١) قوله لم يكن ذكر في جامع مصنفات مع قول هذا هو مذهب الصحيح الذي
 تشهد له الآثار النبوية وفي هذا إجماع على أن الله امر على أن الله امر على أن الله امر
 مقبولة بالأهل لم يكن مقبولة وتوبة يفتح من شاهد عدل يفتح مقبولة به فلا
 تكون مقبولة وحصل الله وسع مسد كان وقد ثبت لم يكن

(٢) قوله والأظهر في الخواتم مع قول العلم أن لايه لا تدل على مذهب المعتزلة

أعني الوصول إلى رفع الدرجات والخلاص عن الدرجات ماسكية ويرد على المقتلة أن الخير
 مكره في سياق التي فيم قدم أن تكون مع الأيمان بمجرد خبر ونو واحد، وليس كذلك
 عند المستقلة فإن جميع الأعمال مباحة دسلة في الأيمان عدهم - جوهر - فإن تعالى
 في إيمان حراء الذين يحاربون الله ورسوله ويسمون في الأرض فساداً أن يقولوا أو يصلوا
 أو تقصع أيديهم وأرجلهم من خلاف ويسموا من الأرض - فإن الخليفة بعد مقاتله
 أعطى حبايات بأحد أجراء وحكبي فلا يجوز حمل بالتحجير بعدهم من الآية فورع
 الخلة المذكورة في معرض الحراء على نوع الحبايات المدونة وهو ما عاده على حسب ما تنصيه
 المناسبة بحسب الطبع السليم والسلاعة على أنه روي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
 وأدع بعضهم على أن لا يصبه ولا يصح عليه شيء أنس يردون الإسلام فقصع عنهم أصحاب
 هذا من الطريق فحار حبريل عنه السلام ما عدهم أن من قتل واحداً المال صلب ومن
 قتل ولم يأخذ المال قتل ومن أخذ المال ولم يقطع يده ورجله من خلاف ومن حار
 مصادم هدم الإسلام ما كان منه في شرك موافق رواية ومن أحار الطريق ولم يأخذ المال
 وم يقتل نبي وأمسى أن كل حارعه قطعوا الطريق ووقع منهم أحد هذه الأنواع أخرى
 على محاربتهم الحراء المقابل لذلك النوع وليس معنى أن كل فرد من جماعة يحري حراء
 ما صدر منه ومن غيره وقوله من قتل واحداً صلب حله أو حربه على أحد من
 أصاب هذه الخلة لا يجوز في غيرها لأن أحد من أصاب هذه الخلة يصلب فإن الإمام فيها
 بالخيار بين أربعة أمور قطع ثم حمل وتقصع ثم أصاب وقيل قطع وأصاب وقيل لأن
 هذه الخلة تحمل لأحد من حيث وقع إرادة قتل أو صلب أو إعدام من حيث أنه واحد
 صلب أو قتل ويعد أي في يوم واحد ويصلب به من صلب على أنه لا يقطع عملاً بظاهر
 الآية والخديث - فور - لا يعني أن الجمع بين قطع وأصلب الذي هو غلط أخيراً غير
 ظاهر لا تري أنه من أحدث وأحب أن يصلب ومن صرف رجلاً ثم قتله كذا في
 ولا غيرهم من صرح الآية أن أشرط الساعه إذا جهز لايجمع الكافر إيمانه ولا العاق
 نومه وهذا شيء لا خلاف فيه بين أحد من أهل الأهواء وأما من انفاسق الذي جحد
 في غمته ورح صالحة لايجمع ما قدم من عمل صالح شيء لا يدل عليه الآية بوجه
 من وجوه الدلالات الثلاث

بالخصاص وكذا الانفسار على القتل ليدى هو أحب من الصل في الحياة التي هي أعظم ومن
أخاف وأحد المال يسمى نسي ويقطع رجليه ويده على قياس قوله لأنه اجتمع فيه سب
النبي والمنطق يمكن أن يقال أخوف لأمر الجميع ما قط إلا أن بعد حياة أخرى - و علم أنه
أوجب المصنوع التحجير في الآية فردة كثير من الخدمة - بأنه اجتمع الأمانة على أن القاتل
أو أحد القاتل لا يحري بالنبي و حده من أنب التحجير حتى أو على الو و في قوله وسهوا
وحل النبي على القتل ومعه سوا من الأرض بالقل أو الصل وأب حير بأنه بعد حدا
ودكر في الكشوف أنه راء في عدد مصمم لأسم سحير في العقوبات المذكورة في حق
كل قاطع سواعم - أن المشهور في كتب العروغ والأصول الحفية أن المراد بالنبي الحس
الكن ذكر في كثير من التفسير أن المراد النبي من هذه وفيه التقاضي - في من المذهب
لا تمكن العرار (حوهر) كتب المولى المحقق عسكاريه له من يدادلاء الهدى ومصابيح
لدحي - حياكم الله ويا كره وطلب الحق بحقه وإياكم - ه أنا من يوركة مقتس - ومن
باركهم للهدى ماقتس - تمتح بالفصور - لا تمتح ذو عرره - بشد بأنطق سان -
وأرق حنان

الأقل لسكان وادي طاب * عشت لكم في الحلال لحود

أفصو غلب من إباء شربة * محض عشانى وأم دودة

قد اسمهم قول صاحب الكشوف - أقصبت عليه - سحاح لاخطف - من مثله متعلق سورة
صده ها أي كائنة من شدة عدمه ما رن أو لصدا و محذر من سحاق بقوله قاتوا والصبر
للصدة - حيث حور في الوجه لأول كون صبر لما رن بصريحنا - ومعه في الوجه الثاني
تلوحن - فبب شمرى ما تفرق من قاتوا سورة كائنة من مثل ما رلنا وقاتوا من مثل
ما رن سورة وهل نمة حكمه حقه - و ركة مدونة - وهو محكم بحب ال هذا
مستند من مثله فهل ر اسم كعب الرنة وبمطة الشبهة - الاسم - لحواب - أو يتم أحول
الأحر والواب - فكك - في احوب المولى طرمة ولدن الحار ردي مالنس في الحقيقة
داعما للأنوار - ولدا كتب المحقق هذا ككلمات بحرم غير مضموم - وكهديان المحموم -
مس له مضموم - كم عر من على دي طبع مستقم فم جههم معناه - وم يعلم مؤداه - وكفى
بيي وينت وكلا كل من له حص من امرية ودكا - مع - ممارسة شطر من الفنون
والأديسة - ولتلك أعرضنا عن رسالة المولى الحار ردي وما رن عيب نصا ومعنى

[illegible]

من زيد شعر كان قصده الى معني الأسد و تعني اسداه لا بين بذلك اشعر من زيد
 مستحسن فيه بخلاف ما د قبل ثبت من انهم يدورون فانه لا يحسن فيه قصده الاسد
 ولا تقيده فطرية ساجدة وان فرض صحة ما قبل في النحو من ان جميع معانيه ر حقه ليه ولا
 تعني باليد انما عن يده حيث ان التكاثر مبدأ للكلام حقه لا لا فليس بالكلام منه بل ما بعد
 عرفاً مبداه من حيث نعت انه اصل به امر به مدد حقيقته أو يوهي أقول — هذا
 تحكيم تحت لانه شع ان هذا اشعار من اشعار فلا بد شعر و له به يد ايدم ديوان
 فلا تكس يك عرس در و او عرس من فصح ان حال في يد المخرج انكروا سبكونه
 ديوان من رادد هس اسداهي يوب كرس در و ار حقه ممد ديوان من يك عرس
 بل نقول لا يمدان حال معني قو شو من زيد شعر شو من اشعار يد على حذف
 المعاصف ادلوم يكن له الاشعر هس اشوا شعر يد فكانه على ان جعل السك ممد ليعبر
 عرس حسن و الحواب ان الكمال مد لاس عرس وهو انقصده — جوهر — قال
 تعالى ليله انقدر حشر من انهم نور أقول — ورد في الاخبار انه ان كان ليله
 انقدر رب ملائكة اسداه على كل ناحية من الارض وسداه على كل مؤمن ومؤمنة
 ولا تخفي به عتاف حال الارض والبلاد وسداه الى نايه رحمة رحمة ر تكون في اصحابها ان
 وفي اصحابها — ويمكن ان مد حال ملكه ويقيم ورس امره على سائر بلاد في ملك — عه
 وان كان هم ابي ر و البلاد و مد ر تمدد و جعل انوار انفس متمدد أو قال رب
 ملائكة في أول موضع منه فمدد هم ثم مدد سائر لال والطره ووقعهم بالمدح في
 البلاد وعموم مؤمن ومؤمنة وسداه لاس مدد مدد مدد والاحتجاج جوهر —
 قال تعالى من جاء الحية به عتاف فتم فيه شكك في كل اعداء الله من الثواب
 قص منه تعالى لاس حره الفعل فلم توجد عتاف الامثال أقول — يمكن ان جعل
 عشرة الامثال وسداه الى لانه ساداه و عتاف رحمة لمدد ورسداه و عتاف كتابه
 الملائكة في اخراء و بالطره الى لاستحقاق في نفس لاس وفي عتافه تعالى في كل شيء في
 عالم الشهادة له بطر في عام سبب وقد مدد عه من كشف نور جعل وادان استكتب

العقد الخامس في علم الكلام

هو مشتمل على عدة كلام — كلام — عرفه صاحب المواهب نعم صدر معه على اثبات العقائد

[illegible]

امير حقاً كما يظهر في ارام الحكي مثله في مستند شافعي ثم قال اشرح لامدحل
له اي انه هو في رب تلك الصورة صلا أقول - فيه بحث (١) لان بعض السائل قد شبه
الرؤية والسمع والبصر والكلام موقوفه على المكتوب وسه ثمل ثم قال شارح
ولا يجوز حمل الكتاب على الحصول والاكتساب بل هو من غير ان يكون من مقتضى
مخرج عن الكلام ثمرة له ولا ثبت في صلا فهو - حوزة كتاب حدى - على
انه حمل المكتوب فانه الكلام امرى من حصوله ثم يبدى الى دروه بعض الكلام - كما
حاصله من ان حوزة من نص حيث يكتفى في لا - وذلك لان - من الكلام من محصوره
اما على رى من لم يدحها فيه فلا ما ثبت عده على وجه لا حمل على من محصور
كذلك لا ينجى على أهل الاصل بل الشخص مجرد من لا يصره - كما وبما يله حاصله
نحو انظر في كتابه - والاساطير - من محصوره - كما من كتابه - والاساطير
وحيث الاحكام في غير ذلك فليس - كما - ولا من - كما - وبما يله
هذا التوجيه لا وجه له مجرد ان لا يصر في صورة اصدق - كما - وبما يله
من الكلام اي محلات لان محصوره من محطه - كما - وبما يله
ايه في قوله - رد هو الاسماء دون اسميه ولو لم - كما - وبما يله
- أقول - من محلات لان - كما - وبما يله - كما - وبما يله
مما حجة معها حتى ان النظر عندهم سبب طارى للعلم - كما - وبما يله
لمحجج - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
ولذا قال في شرح المقصد وقال عده - كما - وبما يله - كما - وبما يله
يراد - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
مع الاسماء هي - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
- كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
(١) قوله فيه بحث - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
لام - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
اليقين على هذا - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
فذلك لان حيث انه ثبت - كما - وبما يله - كما - وبما يله - كما - وبما يله
اشرع أيضاً لا يافره

صاحب التعريف من أهله تمثل ثم قال ايها المعتقد ما قصد فيه نفس الاعتقاد
- أقول - كثر المسائل الالهية شخصيات مثل الله علموهي وان تمكن التفسير عن الموضوع
بها مفهوم كلي محصور في مرد كما في المسائل الالهية على ما قيل - وهو في حاشية المطابع
لكن التأويل لا يحسن في مثل هذه لوجوبه لاشار حكمه ككفي وقد قل جدي في
ذلك التمس من شرح التسمية لوفد لانهم من شي من وجه من هب هذا عموم كان
هذا حكما لا على ما نحن عليه شيع في شفاء من ان المعتقد يستعمله في علوم كليات
وأكثره ضروريات مثل كلام - المعتقد صاحب الموضوع الكلام المعلوم
بحيث يصير مسائله متعلقة بالمعتقد بدية والتجربة ما سوف هي عنها من المعتقد امره أو
المعتقد كسائر حقوق وواجبات وجودية غير ذلك - منه في شرح المقاصد
واحكامه - لكنه ذهب كثير من علماء الاسلام الى ان موضوعه به ينال وصفه
وامكانات من حيث لا يندب به حتى قدس سره يجوز ذلك أيضا فردد السيد
الشريف عبارة وفيه وكلف وجهه فقال على ما قيل - يجب بمشاه - علم ان تلك المسألة
تسبب محذرة للسرعة وفضل كماله - جرحه فلا يله ولا ووجهه في اوردتهم اي
ايضا من شأنه لا يحد في الشروع في مذهبوا محذرة - ثم سبهم ان الكلام ودعوى ان
ان الكلام لا يحد في الشروع في مذهبوا محذرة - ثم سبهم ان الكلام ودعوى ان
فان في رساله الله به علم كلام محذرة في راب الله وصفته واحوال الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والآفته بعدهم - ووجهه ومعه وسبب والحجاب ورؤيه لله وأهل هذا
العلم متساوون أولا بالاحكام والآفته ثم بدلائل العبدية وأحدوا معها ما انما
ولو حقا من أصحاب الحق مطلقا وعمما - بل في علم حدير والحدث وهي دلائل
اي علم التوحيد لا يحد في مذهبوا محذرة - ووجهه ومعه في الترسية لخواير اورد عليهم
خاطوا المعتقد مستقاه وذكر في شرح عقائد ان كلام مذهب من أهل الله الاسلاميه
محذرة المعتقد بنية دورها ووجهه بدلائل كماله من كتب لآفته الحقيقية محذرة
على ان المعتقد لا يحد في مذهبوا محذرة - بل في علم حدير والحدث وهي دلائل
حاشا مطلقا ودعوى لا يحد في مذهبوا محذرة - وذكر سلامه الشريف في شرح حكمه لاشر في
ان يدرس عليه السلام اول من دون الحكمه والاحكام والمطابق والحكماء حددوا
الحكمه منه ومن ثبت عليهم - اسلام - ثم قال - مذهب الصيبي والرباضي والاهلي

(١) - قوله - مثل هذا رأيي في حقيقة الخ فوب أمر دالة بيل عدم ما يستد اليه

وما نسبنا فلا يه مع زيادة مقوس لا بد من غير ذلك لكونه مشترك في لفظي - عرف -
القاضي لعلم معرفة معلوم على ما هو عليه فاعترض به بانه يخرج عنه عدم الله سبحانه إذ لا يسمى
علمه معرفة (١) بخلافه في صلاحه لا يه - فقول - قد يصدق معرفة على الذات المعطوق
على ما في شرح - طبع - لكنه لا يسمى الحق عارفا ولا مدركا لمعرفته على حسوسه علمه تعالى
لا يه لأنه قد يتعلق على الذات - سواء في الحسوس أو في الذات - فإني عرفت من جهة وجود
غيره من غير أن يتصل ببعض وهو - لا يصدق - بل يصدق على ما في شرح - يخرج عنه
الشيء والشك والوهم أقول - سفيه بحث من وجوده لا يه في ح - في - المقصود -
أنه لا يه مع علم الله تعالى في لا يوصف بغيره والمميز به الثالث الاعتقاد المصانق
المراد عن دليل يقيني لا يكون بغيره ولا يوصف بغيره - فإني عرفت من جهة وجوده
سواء لكن قوله لا يه من بعض يفيد خلاف ذلك - الرابع أن الشك فيهم من غير
أصول له ح في ح - من كلامه - فسمو - ضرورة - إلى التوهميات
ووجوده بغيره وغيره - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
فقط - لا يه في ح - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
و - وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
على - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
و - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
بنفس المدرك مثلا من الوجوديات والقائمة بغيره لغيره من وجوده في صلاحه و -
فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
في - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
الذي ذكره ليس كذلك إلا يصح - لا يكون ذلك إلا كره في - فإني عرفت من جهة وجوده
و كذا في قياسه فلا شك وقوله - فإني عرفت من جهة وجوده - فإني عرفت من جهة وجوده
على أن أقصد مسئلة فإن المراد من حصره في الحسوس و - فإني عرفت من جهة وجوده
لأنه في الواقع من لا يكون متحد في كنهه إلى حصره ولا يكون وليس المراد
أن الحصر لا يمكن حصره بدون الوقوف على ذاته

(۱) قوله لا یحی عنده عمره مع قلوب تعذم لث القلوب حسد هذا قول من حقه

في شرح المؤلف والحق أن قرب وعدم من عمرو وقرب عمرو من مثلاً متجانسان بالشخص
 في اشتراك في الحقيقة لثبوت هذه الوحدة النوعية كقضية في الربط بين المتضادين أقول
 أنت حينئذ تكفي فيه لإضافة أطراف وتسميها بالآخر في ربط الكلام - تعدد مركب
 من الوحدات ووحدة يثبت وجوده وعدم الجزء يستلزم عدم كل أقول - كما في
 الواقع . لكن ذكر في بحث عدم من حيثية الجزء وفي حاشية شرح المحقق أن عدم
 الجزء على عدم الكل والظاهر أن الحق هو الأول لأن الوحدة بالاشخص لا يتصف
 بها صريحا متمايزا فلا يصح وجود جزء وهو وجود الكل المتمايز بعدم واحد بغيره
 وارتفاع معين وأيضاً يتم على تقدير الثاني لا يكون عدم مركب واحد اشخصي فلا
 تصور بعده بعد انعدام حرته وانها يلزم على التقدير الثاني أن يكون عدم جزء عدم
 جزء آخر من الآخر . المعذومة من هذا كله . وما إذا تقع الجزء فقط ثم ارتفاع سائر
 الأجزاء لا شئ به من عدم رفع جزء في ذاته فيثبت بغير ارتفاع أحد الأجزاء بغيره
 فعدم هو ارتفاع الكل لزم استحکام كل وإن قل بارتفاع أحدها لا بغيره . ارتفاع الكل
 يتم أن يكون كل على الجزء وهو نفس بالضرورة مع أنه يلزم أن يصير شيئاً باعتبار
 من الممكن لاجتماع معه غيره . وإن قل بارتفاع كل جزء ارتفاع كل جزء أن يكون
 شئ معين عين كل واحد من الأشياء بغيره . فإن قيل يلزم من هذا على التمام
 لأننا أيضاً قد استدلنا بأن كل واحد بغيره . استحکام وإن كان واحداً لا بغيره يلزم
 أن يكون الكل على الآخر في قدر كل واحد بغيره . عدم الاجتماع بغيره . فإن
 بغيره . وإن قيل عدم الاجتماع بغيره هو مجموع وهو بغيره . فذا السبب كل
 واحد بغيره الآخر . وأما في ما إذا كان بغيره على سبب واحد بغيره . فإن
 الاجتماع وعند الاجتماع السبب هو ليس بغيره كيف . وبسبب حاصل عدم
 الأجزاء والبرهان والاجتماع لا يجوز في كون الكل على الآخر في الأقسام بخلاف
 الموجودات فإن عدم الموجود لا بد أن يكون موجوداً والكل من حيث هو كلي غير موجود على
 عدم يجوز أن يكون معذومة مثل - كلام - حمل المتكلمون انهم من مقولة الأصاف
 وقالوا بوجوه من بين الأعراض وحكموا بعدمه الأعراض . وبسبب لا أن يكون لأربعة
 من الحركة والسكر والاجتماع والآخر في - وعلم أن هذا بغيره . بغيره . إن شئت انوحب
 على هو أن كل الأفراد التي وجدت في شئ متشابهة لا يصدق عليها إلا اتحاد لمجموعه فالعدد

مقول عليها ثم رد راد عليها فرد ونقص بقول عدد الأول ثم عدلى عددها ونقص عن عدد ذلك الواحد وكل عدد معين وكل عدد معين له طرف واحد ليس دونه واحد ولا آخر واحد ليس فوقه واحد من ذلك لعدد إدله لا لم يتبر عدد عن عدد تحته لأن بقية لا فرد مشتركة وأولاً لأن له جهة لا تسمى عن مراد هذا كان له طرفان فهو متناه لكونه محصوراً بين حاصرين فكل لأفراد في جرح هو (١) متناه - كلام - قالوا - تبدل الجليل عليه السلام محدثاً لها عن واحد من حيث غاب (لا أحب الأفعال) محصلة أن الأقول حادث ومحل الأقول أي هو هو حادث من محل الخواص حادث ولقد قيل أن يقول لأحده في اعتبار الحدوث في محل بل كفي حدوث من أي لأقول في انتابت أو حب - والخلاف أن مقصود الأسدي للجليل عليه السلام أمران - أحدهما في الأهمية عن تكواك - والثاني في ذات الواحد يعني - كلام - لعدم حادث وكل حدث له محدث قد استند مشاع بعرضه على هذه المقدمات أصلاً محدثاً ومحتاجه إلى انقضاء محدثها فكذلك الحدو لا من غير الاحتياج مشهورة - أقول - منه بحث إنما أولاً فلا ذلك تمثيل لأسباب علم الكلام المصغر فيه لبعض المهم لا أن عدد له رابط آخر - مقصوده أيضاً والجواب أن التمثيل بعيد أيضاً إذ كانت فيه مشتركة فمقصوده كما شرح به السيد شريف في بحث التبدل من حيث شرح المختصر - وأما في فلا من عني هذا كل حدث له محدث - ومحصله أن أصلاً محدثاً مع غير تابعه فاختل أو كل حدث له محدث هو مقتضى المصادرة على المطلوب لا فإن لم يعمى كل حادث له محدث وممكن أيضاً باعتبار التبدل من كل حادث له محتاج إلى مؤثر فمؤثر مظهر للأقوال أو سبب عرق فليس الثاني أوضح من هذا لا يصح كون الاحتياج إلى المؤثر سبباً للمدعى في ثبوت المؤثر للحدث فبطل كلامه قد تبدل هذا المبرق من اختصاص الأجسام بغيره عن أها من الصفات حائر فلا بد في التخصيص من محض وهو إما وحسب الوجوه أو بمرام له أو بمتسلسل في التخصيص - أقول - يمكن أن يكون خصوصاً من متناه ومن كان الأمر بحسب النوع على استواء - كلام - قال الحكماء لا شيء في وجوده موجوده في كل وجه فهو المطلوب ومن

(٦) قوله يحيى مشابه قول هذا الكلام يحيى من حُلّ والاعداد إد يهر من حجة على حدوث العلم لا على شأن واحد الوجود وهذا المصطلح محتاج إلى تنقيح آخر ورامه الذي ذكره

ها أن يقال آثار الأفعال مشتركة بين الروح والجسم وهذا زائد في الثاني فكذلك في
 الاول وأن ما ذكره من تخصيصه أن العلم على لكونه حادثا كان رائدا في العلم فكذلك في
 الواحد فإن عمله لا يختلف وبما حيز ما كان ذلك من قبل النفس انتهى قال كونه
 علة لا يقتضي الزيادة ولا فيدرم الزيادة في وجوده وأما في نفس على ذلك حال
 الحد وشرط مع به بخلاف خلاف من العلم ذاته بخلاف اختلاف العلم بالنسبة في ممتون
 واحد كالحركة - كلام - ذكر مسكناورث في شرحه ما صرح به في قوله لا يلائم ما في
 القرآن من مسائل الأديان علمه - السلام - وفي حديث من أن الرقبة لا تصاحبه حرة من نسوة ال
 بعضهم ما قاله الحكماء من نفس الحرة لا تحدث من شوغل وأحواس أفعالها تهرت في
 الحس لا تتركه على مربي مائة أفعال لا تصح صور الأشياء في إيمان من جهة أحدها
 تلك الصور من العقل لا يمكن التحلية قد ليس الصور وتكسوها على وجه أنراك
 وتصل صور قمره وبينة فيحتاج في معرفته في العلم إلا حجة إلى تصور كما
 يعرف على أشكال وهو مبررة وقد لا تصرف في فهمه فيحكم فيهم إلا يصير إلا حجة إلى
 التفسير وأما من جهة الأمور الدالة المتقدمة على صور فإن صفراوي يرى في
 والدموي أقدم وأما من جهة عما كان الصور بخروبه الخلية وهذا من الصعب يسمي
 بصمت لأحلام لا حارج لها من بدن فلا يصير هذا ذكر الأمانه أخرى في مقاصد
 الفلاسفة أقدم بحسب الروح في سببه من صفراوي على وروح عبارة عن جسم
 لطيف ترك من بخار الأطلاط حصة عالم وهو مركب قوى إسمائية والحيوانية
 وما أقوى حساسه والحركة إلى لاسه وله لزمه وهو شديد في تحريكها من لأفعال
 الرذية للحس يصل الحس وقد بحسب الروح في الحس من قبل طاب الاسترخاء عن
 كثره الحركة وعلى الاشتغال صحيح جدا ولذلك يصيب نوم عند انقضاء أمدته قد
 ركبت الحواس بحسب الحسب الروح لاسه من الأفعال فيب انفس فارعة عن شغل
 الحواس لاسه لا لارن مشغولة بالتفكير في يورد الحواس عنها قد وجدت فرصة الفراغ
 ورتفع عنها مانع فتعد للأفعال بخواهر الروحانية المعنوية التي هي نفس الموجودات
 كلها لمعناها في أشرف نالوج مخدوم الصنع في نفس في تلك الحواهر كاطباء
 صورة امرأة في امرأة أخرى ثم ما عند ارتفاع أحوالها كانت تلك الصورة حركية
 وقمت من انفس في الصورة وحفظ حركته على وجهها ولم تصرف في حركته الحركية

للاثرية تشبهها فتعده في حده رؤي ولا يحل لي تصور وركاب متخيلة عنه او يدرك
 النفس للمعجزة صديق سارعت بحجبه بغير ان يسهل في ماله نفس شاك كنه
 اثر حل وشجره ووضوحه ووضوحه ووضوحه ووضوحه ووضوحه ووضوحه ووضوحه ووضوحه
 معه وانما من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 النفس في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 معه حتى في في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 حاله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 معه ودمه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 مختلفا في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 وبعده في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 لا حول ولا قوة الا بالله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 النفس في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 طاهر من اثره وحيثه بغيره في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 نحو في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 ونحو في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 ولا حول ولا قوة الا بالله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 لا حول ولا قوة الا بالله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 وفوق صورة في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 اعظم من صورة في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 المعجزة في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 ولا حول ولا قوة الا بالله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 لا حول ولا قوة الا بالله في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 المعجزة في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 وتكذيبه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 بل بل في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون
 للنفس صورة في حقه من سائر امور الله تعالى في في حقه من صورته في ملكه يكون

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ذلك رهان التامع المشار إليه قوله و كان فيهما آية وتقريره لو أمكن لإنه لا يمكن بينهما
 تامع بل يريد أحدهما حركة زيد والآخر سكونه لأن كلاهما أمر يمكن في نفسه وكذا
 تعلق الإرادة بكل منهما، ولذا لا يصدر عن زيد دين بل من أرادين وحيداً أما أن يحصل
 لأمرين مجتمع الصواب أولاً فيزيم محر أحدهما وهو إماراة الحدوث والامكان له فيه
 من شأنه الاحتياج فانه عدد من الملام لا يمكن التامع المستلزم بالحدوث فيكون محلاً وهذا
 تفصيل مبالغ فيه أحدهما بل يعبر على محلهما بالحرزيم محرور قدر زيم محرراً لا حر
 وما ذكره من ما يقال أنه محذور من بعد من غير منع وأن يكون المانع والمحرور غير
 ممكنة لاستمرارهما المحذور أو يمنع اجتماع لارادتين كإرادته أو حدث حركة زيد وسكونه
 إلى هذا كلامه . وقد صرح بقايعه بالضرورة فالامه في شرحه وح وشرح محيي الدين
 في استديرات الآلية . وقال - الامام حجة الاسلام في حتم لعمدة الفرس الثلاثة من
 الإيمان لا يحصل . صدق بالادلة الخاصة بمى مصدر لدى حرب باده في استعماله في
 المحاورات والمخاطبات وذلك مبدء في الاكبر . مصداقاً - دي' اترى وسابق الفهم اذا
 لم يكن اسطقس مشحوناً بتمصب ودرسوح على عدة اختلاف معصية تدبر وم يكن
 المستمع مشغولاً بسكاته رابوا وشكيت بهم ما عاينوا كبر ذلك فمرآن من هذا الجنس
 مثل قوله لو كان فيهما آية فكل طالب رأى على انفسه عيب مشوش عند راجع من يسبق
 من هذا الدليل إلى فيه تصديق حرره بوحده على سبلى . سكين وشوشه بمحاذ وفان
 لم سمعان يكون العام ديني اوس متوفين وسماوان على التندب ولا تجماعاً فانه عه
 القدر يشوش عليه بصدقه ثم راء . تصدق عليه حل هذا السؤال ودفعه في حق بعض
 الامام الفاضلة إلى هذا كلامه . ومع يوند ذلك قوله تعالى (دع إلى سبيل ربك بالحكمة
 ولوعصه الحسنة وحذاهم سيئاً) أي - هادهم - حكمة - كلام - اي بحسب
 لانه إما ما حذره من السيئة واسوة بمى لا رده فيكون فعلاً معي "فعل أي امرهم
 لا معي انهمول على ما في صحيح لانه اومى في معي اطربق على ما في سبيل لمرين أو
 من الشئ معي الخبر فيه فمبلى معي المعنى على ما هو متخذ أن يكون بمعنى معقول أي أخبره
 الله بأمره ومحور في سي تخفى الهدرة وتعيها . هـ سبويه يس احد من العرب إلا
 يقول نبأ مسبعة بهرة عبر لهم تركوا الهزقة في النبي كما تركوه في لدرينه وبرينه وخرنه
 إلا أهل مكة فاتهم بهرون هذه لأحرف ثلاثة ولاهمرون غيرها وتخلعون العرب في

[illegible]

عليهم وعلى أن تكون من الحسن وقال في تفسير الكواشي من في من برسل سعيض فهم نوح
وهو دو صالح ووط وشعب وموسى وعيسى ونوح وموسى وعيسى محمد عليهم الصلاة والسلام
أومن للدين - كلام - المعجزة ما جوده من معجزات لقدرته وحقيقته الأعمار اثبات
معجزات معجزة له معجزة ثم استند معجزة في ما هو سبب المعجزة جعل إلهي فأنه للدين من
الوصية إلى لاسمة أولاد الله كافي سلامة وقد شرطوا في معجزة أن تكون فعل الله
سلي وما يقوم مقامه من بروث ومن جعل البرث وجودية ساه على لافعرف معجز - كلام -
اللائكة لأرواحهم سوي جعل على سلام به سرمد وحدة قيل إذا كانوا موجودين
لم لأرواحهم قيل لأن رؤية فصل من الله والله يؤتي الفصل من يشاء وفي كبر العبد
وتولم يروا في اللائكة بهم مكان في الفصل للعاصي المصاف على الرسل وهذا لا يجوز
فكون البروة ناسه في حق جعل وميكائيل وجرجل وكذا في حق سائر اللائكة
وقال بعضهم توقف فيه لأنه لم يوجد من في حق اللائكة فلا يجوز المنع بعدم للدين
فتوقف فيه كذا في تنبيه الامام سلمي الحق - كلام - الأنبياء عليهم السلام ليس عليهم
عدم ولا سؤال في الأمر وكذلك أعمال سامع من عليهم عدم سوا لاسون في الأمر وكذلك
المشعر للدين بشرهم - ر - صلى الله عليه وسلم عليه من عدم حساب هذه كاله حساب
لأقشيه وأما حساب المعجزات فلا ولا الصلحة سمعاً يقال فلهذا وعرفت لك
وحساب شدة فقال لم يملك كذا في مقتضيات حج في أمم النبي الحق - لكن
المعجزات العمل رائي على في خلاصه والمصدر في هذه حق في كماله وفائدة
ستقر خلاف من سامع في نفسه اللائكة ولا وضع في أحد خاص في نفسك المشعر
ثم قوله تعالى (وهم لانسكروا بحجهم من قومهم ويهتوب ما يؤمرون) ولا حجة
في أن مثال هذه معجزة قد حصل من بعد الله لاعتبار العلييات في باب الاعتقديات
فإن أراد (١) أنه لا يحصل من الاعتقاد الحرام ولا يحصل الحكم الغصبي فلا راع فيه وإن

(١) قوله فإن أراد أنه لا يحصل من أقوم يحصل الكلام في هذا مقام أن الأدلة
شرعية من كتاب وسنة لا يبعد آخره والمصنف وإنما يبعد النص والأدلة التي تعدد اليقين هي
للائل القية وهذه الأقوال أصلاً متكاملون حين ظهرت مدع أهل الربيع والأحاد
ولا يعرف أن أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذه المقالة وأما كان

أريد أنه لا يحصل نص بذلك الحكم نصهر مغلان وتمتثات قول بوجوده . الأول أن
 ليس مع كونه من ملائكة دليل سبب من الملائكة باستحواذ به يدل سبباً منهم كافر
 ورد بالفتح بل حكر من الحس ففسق عن أمره . و قد أدرج في الملائكة تعلياً
 لكونه حياً و جاداً معصور بينهم . ونقول بأن كل معنى صادر أو طرفة من الملائكة تسمى
 بالحس شأنهم لاستكثار الكلام على الأنسوخة وحلاف النصهر . والذئب أن قوهم في جواب أبي
 حاتم في الأرض حبيبة قالوا أن جعل فيها لح عتاف واستعداد لعمل الله وتركه لنفسهم
 ورحم بالعب . والجواب أن حرص المصنف والاستعداد عن الحكمة . و قد علموا ذلك
 بعلام الله . و بمشاهدة لوح أو ما يشبهه بين الحس والأنس لا يقال بيا في ذلك قوله إن
 كنتم صادقين أي في التي استخف من سمعته . ذكرتم لأنقول بمعنى إن كنتم صادقين
 في التي استخف من سمعته بذلك من غير حكم . و مصالح لأنفس قه دلالة على نفي العصية
 لأنات الكذب لأنما قول هذا قدر من الخداع والبه . لا في العصية كذا يستفاد من
 شرح المقاصد . و لا يظهر من معنى الآية ما شاربه اعاصي أي رعيكم أنكم أحق بالخلافة
 بعصمتكم أو ر حفيظهم واستخلافهم وهذه صفة لا باق بالحكيم وهم وإن لم يصرحوا
 به لكونه لازم مقدسهم والتكديف . و قد تطرق لمرص ما يرم مدونه - فائدة - أحما
 على أن الحس من كان مؤمناً منهم فانه يدخل الجنة وهذا هم الثواب قال أبو حنيفة هم
 الجنة ولأنوا لهم لأن الله تعالى قال جهنم (يقول أحسوا داعي الله وأمواله يصرف لكم
 من دنوكم ويحرك من عتباته) ذكر المنفعة . والنتيجة . و قد ذكر الثواب وعقد أبي
 يوسف ومحمد . و قد في أهم ثواب كالحقوة والأصح أن يقول ليس لهم أكل وشرب
 ولكن يتعمرون بالنظر . و تتم . و اسم عكا في الدين . لا استماع قد لا يعصم ليس لهم الاستماع

يقع الخلاف بينهم في مسألة التوحيد فلا رجع أحد منهم في عقده ويرث لأجله كلام الله وسه
 رسوله . و ما كان سمعهم في كل ما حدث بينهم من خلاف مكاتب الله وسنة رسوله
 عليه السلام وليس منهم من دونه في اعتقاد . أن هذه لأوهام و دكاك بدلائل للعصية
 تبرز عن حرمته إيقين الاحتمال المحر أو الخصوص في عدم المجلس من باب أولى أن يرد
 ما يسمونه عقلاً لكثرة ما يدخل فيه من الشكوك وتعلل عليه من الأوهام وكل قضية من
 قصاياه . يشهد لها كتاب الله ولأنه رسوله لا ينبغي لها عدم ولا يستقيم لمعتقداها

[illegible]

الآخر أي بأنه كائن الله واثب بقدر أي من الخير والشر بتقدير لله ومشيئته وصرح
 بكل إلى القول ولا عرف قول - قصص الاعتراف في التقدمة بالباء ينترم اعتبر
 الأقرار باللسان في الاعتد وليس كذلك كما سيأتي مع أن أقول بالصحيح في الإيمان بعد
 إذا فلما يوجد استعماله بدور الحرف ذكر الخلق برعي به د كان اعاد في فعل
 اعديه بحرف فهو لازم بعد الحرف وقد يحدف منه الحرف بحث الثاني الإيمان
 في الشرع عبارة إن عن حمل اعاد وحده وهو صدق على تحذر عبد الله أو
 يعرفه عند اشتباهه ومن يحري محرم ويسمى عند صاحبه من سحرين بحراسان
 وما عن القول بالشيء ففقد الإشرط وإياه ذهب كرمه حتى أن من صهر الكفر
 وأظهر الاعاد يكون مؤمناً إلا أنه حتى الحلود في دار ومن أصغر لأعاد ولم يصوره
 باللسان لم يستحق احده وذلك لقول لسان فقط لأن يمكن يسمى يعرفه لله معه عند
 ارفاقه بشرط التصديق عند اتصال وما عن عمل اعاد أي التصديق مع الأقرار
 عليه مرة وإن كان في أخيه وهذا مذهب كثير من المحققين ونحكي عن في حريمه
 فعلى هذا من صدق عند ولم يصدق لأقرار منه مع قدره عند لا يكون مؤمناً وما إذا كان
 الاعاد التصديق فقط فالأقرار بشرط لا حركه لأحكام من أصلاه خلعه ودفه في مقار استمع
 إلى غير ذلك ويصعب أن يكون لأقرار هذا امر من على وجه الأضمر فعلى هذا وصدق
 بقوله ولم يصرر اسامه كان مؤمناً عند الله على لكن أو أصر على ترك الأقرار مع مطقة به كان
 كافراً ولو كفر باسمه وبه مطقة بالاعاد فافهم من كتب الكلام أنه مؤمن عند الله في
 المذهب بخلافه صرح في قصدي خاصي حرم من حريمه به فافهم عند الله تعالى على وأما
 عبارة عن فعل اعاد واللسان والخوارج وهو مذهب المحدثين ونحكي عن أكثر السلف
 على ما يشعر به هريرامولي الكرمي في شرح بخاري ومندرج من كلام خاصي أيضاً في أنها
 أجراء لكمال الاعاد فإن الاعاد يصدق على ما هو الأساس في دخول احده وهو التصديق وحده
 أو مع الأقرار والاعاد وعلى ما هو الكامل أصح بلا خلاف وهو التصديق مع الأقرار
 والأعمال وذهب الخوارج إلى أن يترك بعد خارج عن الاعتد في الكفر والمعتلة
 على أنه خارج عن الاعاد غير دخول في الكفر وله امثلة بين المحدثين ويصعب أن يعلم
 الصانع لو جعلت من أجراء الاعاد كات محمولة على امروصان فقط على ما هو المقول
 لكن فعل امروصان وترك الصيرة عند الخوارج من حقيقة على في التفسير الكبير وشرح

امواقف • واما عند اكثر المعتزلة فالعصاة مخصوصة بالمعصيات • لكن مصمم موافق
 للحوارج على ما في شرح امواقف الا انه صرح انه لا يوصف احد بالكفر أو بالمردة
 بين المرتلين بسبب الصغيرة عند المعتزلة - اسعد الثالث - ان التصديق في الايمان شرعاً
 متعلق بما علم بالضرورة من دين محمد عليه السلام كالنوحية والنسوة والبث والجراء
 ويكفي الاحاط بها بلا حط احتمالاً ويشترط التفصيل فيها بلا حط صميلاً حتى لو لم يصدق
 بوجوب الصلاة أو حرمة الخمر عند السؤال كان كافراً هذا هو المشهور عند جمهور وعنده
 لشكالك قوي وهو ان كثيراً من المعصيات ليس مما علم كونه من الدين بالضرورة ككسبه
 الرزية والتفرد ولذا وقع الاستدلال من الحديث • والحواشى المراد بالضرورة في الصدر
 الاول وقد حدثت البدع بعد زمان النبوة والصحابة بل قول اهل القبلة من المعتزلة
 وغيرهم استدلال على مذهبهم بكتاب الله يسوا بكافراً بل من اهل الايمان عند
 جمهور الاشاعرة على ما علم من شهادت الروضة والتميز من كتاب الشافعية وبه يشترك كلام
 الطائفة في الاصول وان ساء ما ظهر كلامهم في كتب المروغ فان في شرح المقاصد
 في اواخر مباحث الايمان الذين ذهبوا على ضرورات الاسلام ككسوت العمام واختصوا فيها
 سواها ككثرة الصفات قدموا شرح لا شري واكثر الاشباح اهم يسوا بكافراً وبه
 يشترى ما قال الشافعي لا ارد تهافت اهل الاهواء لا يحصى وفي استق عن أبي حنيفة انه لم
 يكفر احداً من اهل ائمة وعليه اكرامهم من ائمة الطائفة من ائمة الايمان به
 ضروري كونه من الدين حتى امر آخر هو ان كثيراً من الاصل والاقوال الغير الضرورية
 قد حكم العامة بالكفر فيها فيجب الايمان بجميع خلاصتها ويمكن ان هذا المراد الايمان الذي
 وقع الخروج به من الكفر اسداء الى الاسلام - البحث الرابع - ان التصديق يعتبر في
 الايمان شرعاً هو التصديق العموي لانه لو قل في اشرع اى معنى آخر لما حار حطاب
 العرب به في غير بيان وتوقفوا في الامثال الى غير واستفسار والتارم متفق قطعاً وإنما
 التوقف الى بيان ما يجب لأحد به فدين في مواضع من التبريل وفي الحديث المشهور ثم
 هذا التصديق العموي يبرهه بالفارسية بقولهم كرويدى وراست گوي دشن وهو
 خلاف التكذيب وبما في التردد • ولذا احتار العلماء في القسط الايمان كرويدى محمد رسول
 الله راست گوي داشم يديرقم وهو بيمينه التصديق المعنى المفضل للتصور على ما قال الشيخ
 ابن سين في كتابه المسمى مباحث نامه علافي دامن دو گو به استيكى درياقت ودرويسدن

وآراستازي تصور خواستودوم كرويدن و آراشري بصديق مي حواسد ولاشت أن هذا
 الشيخ ثقة في تفسير الالفاظ المنطعية وهذا المعنى للمعنى هو معنى الاسلام والتسليم
 والادعان والقول وما يدل على انه يكتفى بصديق اسطق في الايمان مادكر الشيخ من
 حصر في شرح محاري قاله فتوا هو أي لايمان لا بعدد القلب والتحقق بالاسان
 ومعمل بالاركان وأرادوا بذلك ان لايمان شرط في كماله وأيضاً مدكره الاشاعرة في
 قبول الايمان الزيادة ونقصان على ما سبقي إن شاء الله * ومن في تفسير القرطبي وفي
 عميد به قال عليه الصلاة والسلام لايمان معرفة القلب ولاقرار بالاسان ومعمل بالاركان
 وذلك أيضاً كلام الحنفية حيث قال الشيخ الزورقاني في المعتمد بالمعنى العارسية چون
 حرم هذه كسي را جرعي حرم دهد وان كسر ان حرم تحقيق بنادلايد مرودد بشدكه
 ابراست است يادروع وچون كوييدش كه انكاركن واینمكن ووي مد بدهكه این حق
 است یااصل لابد مرودد بشد ما مهمی كه تحقیق د است كه راست است وحق است از تردد
 درون اندوین كشت وایمان حاصل آمد * وقال الامام احمد اخي في تاجيخ الأدلة
 لايمان الذي يصير الانسان به مؤمناً فهو التصديق بالقلب ولاقرار بالاسان هكذا قال
 أبو حنيفة * وفي بعض المواضع قال أبو حنيفة معرفة بالقلب وزاد بالمعرفة والتصديق
 والتصديق أن يعرف الله كما هو أهله ويعرف ربه وله وحججه ما يحب معرفته في الصحيح
 لايمان بمعتقد ذلك * قاله بصديقتا وعجريت على لسانه تحقيقاً وذكر في المعقول المعتمدة
 والمخط والدخيرة ومختصره أن يكون ما أمرني الله فلتنه وما نهاني عنه أسيب فإذا اعتقد
 ذلك بقوله وأقر به * كان إيمانه صحيحاً وكان مؤمناً بالكل * وذكر الشيخ أبو المعين
 اندلي في اعتقادات قال الحنفية الايمان هو معرفة بالقلب دون لاقرار بالاسان * وقال
 أهل السنة والجماعة معرفة بالقلب ليس بيمان منم يوجد منه لاقرار باللسان وحذف في
 ذلك قوله تعالى (لاين آتياهم اكساب يعرفونه كما يعرفون) * اعم وإن قريباً منهم
 يكسبون الحق وهم يعلمون) وكذلك قوله تعالى (وحججواهم واستقيموا) * منهم طائفة
 وعنوا) فثبت ان مجرد المعرفة ليس بايمان وهذا الثبوت يدفع ما قال المحقق صدر الشريعة
 بحسب أن يعلم معنى التصديق فان الجهل به أوقع من بعض الناس فيما أوقع وهو لدى حصر
 مذهب في بلدة مرة من ان التصديق في الايمان هو التسليم ومعه كردد دس وكرويس
 وحق دس استي مراند كه حق دانستماشي * وقاله بكر من لايعلم ما احترعه وهو

السلام وجمع بعض الناس وهيئة حتى قيل ما به قد توهم أن المراد به ما مع التصديق وهو
غير كاف فإن بعض الكفار كانوا غائبين عنه التي صلى الله عليه وسلم ووعود كان
عنده رسالة موسى عليه السلام بقوله تعالى (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وقوله تعالى
(لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر) ومع ذلك كانوا كافرين
فلابد من معنى آخر وهو المنع بقوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا الآيات)
ومعنى أن المراد بالتصديق معناه العموي وهو أن يصدق إلى محض اختياراً وليس
بقيد به لانه أن وقع في اعتاد صدق الخبر ضرورة كما إذا دعى النبي لله وأظهر
المحجزة ووقع في قلبه صدقه ضرورة من غير أن يثبت الصدق إليه اختياراً لا غل في
الاعتقاد صدقه وبذلك التصديق مأمور به فيكون فضلاً عن أن في كلام كل منهما
محتجاً آخر أمضى كلام الأولى صدر ضرورة فلا بد لأحد من أصحاب سوى التصديق المطلق
أما يسمى بنية الصدق إلى أحكام اختياراً ولو سلم فإن كان يكون صاحب التصديق
ضرورة مأموراً بحصيلة اختياراً وبوجه ما فيه على أن اعتبار الاختيار في التصديق لغة
محل تردد . وإيضاح معنى كون مأمور به ضرورة الاختيار على أنه يكون من بقوله تعالى
بل إنه يصح تعاقب قدره وحصول الكتب بالاختيار به مكان هو في هذه من الأوضاع
والهيات ثابتاً أو كليات كالمعطى فـم أنه لا يله إلا الله وقل اعطوا في السموات
أو من الاعتدال كالتحجج والخبر كالتحجج ذلك كاصوات أو التروك كاصوم . وما
في كلام الأولى لشبهة فلا بد رغم أن المنع ضرراً على صديق المنع عند المنع .
انصر هؤلاء كرهه وورد في ذلك كروي دائماً يرفق وأنه اطلع على ذلك
أحد حين من الدهر وجد من الأمر فكاد يفتي ذلك إلى الله نفسه وكسر من السيف
مدة من الزمان إلى الجمل بحرقه لأن مع من به رده باسم للتصديق بهذا المعنى محل
نحت فإن قيل قد كان المنع يعني حصولاً بعض الكفار بتدليل قوله تعالى (لكن أئيبهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وقوله تعالى (وحيثوا لها واستيقنتها أنفسهم طاماً
وعتوا) فلا دلالة للمعرفة على أنهم كانوا يعلمون ويستقدون صدقه في جميع ما جاء به
على أن المنع في هذا واستيقنتها راجع إلى آيات المنع موسى عليه السلام واليقين في
تلك الآيات لا يوجب دلتهم وعلمهم بجميع ما جاء به موسى من الأحكام وما حمله إذا كان
الاثبات راداً على المنع التصديق المطلق يرد عليه أن الاعتان الاستدلالي بالاهتاق مقبول

وليس نتيجة الاستدلال والنظر غير التصديق المنطقي - أقول - يمكن أن يجازى عنه بأن
 نتيجة الاستدلال أولاً وبالذات العلم وما يرتب عليه ويحصل منه الإيمان إلى الرضي
 والاسم وهذا لا يعتبر بحمل استدلالاً . فإن قيل قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى
 نحكمون بما شئناهم ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) يذهب
 عن أن نفي الحرج والتسليم يمتنعان في الإيمان فإراد قبه غير انعم . قلنا ذكر في التفسير
 حرجاً أي صريحاً - وقال - محاهد شكاً أي في أن القضاء حق وقال في المدارك لتعليقه
 لأن الشك في صيق من أمره حتى يخرج له النفي . وذكر الإمام الرازي ميل القلب أو
 معرفته شيء خارج عن وسع النشر فليس المراد من الآية ذلك بل المراد منه أن يحصل
 الحزم ويبقى في القلب بأن لديكم بحكم به الرسول هو الحق والتصدق ومن صرف قلبه
 كقول ذلك الحكم حقاً وصدقاً فيتبرّد عن ذلك على سبيل اسناد أو يتوقف في ذلك
 الممنون فليس يؤمن إلا بما من الأقياد بأمراً لقوله تعالى (ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجاً)
 ومن الأقياد طهرها لقوله (ويسلموا تسليماً) وقال الشيخ ابن حجر عن بعض العلماء
 قوله لا يؤمنون أي لا يستكملون الأيمان - أقول - وأعلم أن اعتبار أمر رائد على اسم
 التصديق من الرضي والاسم ونحوه في الأيمان على ما قررته العرفة التسمية يرد عليه أن
 ذلك لا يصح في مثل الأيمان باللائكة والخضر ومثله فإنه لا معنى له أصلاً وإن سلم صحته
 في الأيمان بالله والآيات وأيضاً اعتبار ذلك الرضي والاسم في المعنى المأموري لا تصديق
 بحسب الامة غير صاهر - فإن قيل - قد اشترى في الكتب أن يكون الأيمان المعرفة مذهب
 صحيح لهم من صغوان . وقد قال كثير من الأئمة أن التصديق بالمعرفة قاطبة ذلك
 قامت المذهب السجف حمل الأيمان بمجرد معرفة مع لا ينكر والاستكثار بالاسان والجوارح
 وحتى أن الاختلاف والمناهج تعتبر حمل الحكم والتصديق المنطقي من قبل العقل لاس
 أقسام اسم كما رعى جماعة من المنطقيين وقرر وأصل في كتبهم من حمل التصديق من
 مقولة العقل قال أن الإيمان التصديق بالمعرفة والاسم ومن قال أنه من أقسام العلم فسره
 بالاعتقاد والمعرفة وأما جهن من صغوان فقد جعله من أقسام المعرفة المطابقة وإن لم ينته إلى
 الايمان ويسمى أن يعلم أن كثيراً من الآيات والأحاديث تدل على أن الإيمان مجرد
 العلم مثل قوله تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله) ومن الحديث المروي في صحيح مسلم
 عن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أنه

لا إله إلا الله وحده المروي فيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يأتي الله عهد غير شك فيهما إلا دخل الجنة — فائدة متممة — ذكر الله فيه لاختلاف أن الإيمان يصبح بغير كلمة لا إله إلا الله حتى هو قال لا إله إلا الله عز الله أولاً لأنه سوى الله أو معدي الله ومامن إله إلا الله ولا إله إلا الرحمن أو لا الرحمن إلا الله أو لا إله إلا سري أو لا يرى لا الله فكقوله لا إله إلا الله وقوله أحمد وأبو انقسام رسول الله كقوله محمد رسول الله — وقال — الامام الصغار الحق في تلخيص الأدلة وإن خصت هذه الكلمة أي كلمة لا إله إلا الله في الإيمان لأن من شرط صحة الإيمان بالله أن يؤمن بذات الله وأسمائه وصفاته وليس كل أحد يحفظ أسماء الله وصفاته الواردة في القرآن ولا أحد يحفظ هذه الكلمة لأنها مستحقة لجميع معاني أسماء الله وصفاته — أقول — يؤيده أن اسم الله حسنة — تكلمه — لا يمكن يريد ويتقص عند الأشاعرة وهو المحكي عن الشافعي وأما كونه نوحية ونحوه وكثير من العلماء كلامهم الحر من لأنه إسم للتصديق لما عدا الحزم والادعاء ولا يتصور فيه الريادة والتمسك وإثباتها وتفاوت إذا دخل فيه المطامع ولذا قال الامام الرازي من هذا الخلاف فرع من غير الإيمان — وذكر صاحب المواهب والحق أن التصديق بمثل الزيادة والنقصان بحسب لقوة واضمح قوتكم الواحد ايقن والتفاوت لا يكون إلا لاحتياج لنقص فمنا لا سيم من التفاوت لذلك الاحتمال فقط والظاهر أن العلم بسبب الذي لا يحصر معه احتمال التخصيص بالمال حكمه حكم اليقين في كونه إماماً حقيقياً — أقول — فيه محذور أم الأول فإنه ذكر السيد الشريف في حاشية حجة شرح المحضر أن حصول مخالفة قوة وصحة دون يقين — وما إلى فلا أن حصل العلم كايما موقفاً على الامام لتووي في شرح مسلم في كتاب الإيمان عن من طالع أنه قال إنما لتصديق بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم لا ينقص إدلالاً يجوز نقص التصديق لأنه إذا نقص صار شكاً وخرج عن اسم الإيمان وما في شرح لمقاصد في بحث عصمة الملائكة ومباين من أنه لا عبرة بالصيغ في باب الاعتقادات من أريد به أنه لا يحصل منها الاعتقاد الحارم ولا الحكم القصي فلا راع فيه وإن أريد أنه لا يحصل الظن بذلك الحكم فظاهر البطلان لكنه لا يلائم مذهب الأشاعرة من أنه لا يعتبر إيمان بالمقلد — وقال — صاحب النهاية في شرح التمهيد على مذهب أبي حنيفة الأصل في مسائل الاعتقادية أن يقال ما اعتقده وقل به حق يقيناً وما قاله غيره باطل يقيناً ويؤيد ذلك

قوله تعالى إن العن لايحي من الحق ثبت وقوله تعالى في وصف الكفار إن العن إلا
 ط وما نحن بمدينين - أقول - لا كلام في أنه يكفى العن في إثبات رؤيته وصحة الجمع
 والبصر وعباد القبر ولا فصاية بين الأبياء والملائكة وأما لها وإثبات الكلام في إثبات
 الوجدانية والفرقة والثبوت ونظرها وانها غير الحزم - ثمة - لايمان المحمل به
 بشهادة وحده عند أبي حنيفة وهو أن يقول لأبى الله محمد رسول الله ثم يحث عليه
 الثبات والتمسك بأوصاف الأمان وعند الشافعي يتم بالشهادة وهو أن يقول لأبى الله
 محمد رسول الله ثم يحث عليه سائر الأوصاف لأن شرفه أي يحث عليه حد شره فعله
 وحد وصفه وحد شرائط الأمان وأوصافه فكل مسئلة يحث الأمان بها حيث لا يصح
 الايمان بخلافه فانه يكون شرطاً لصحة الأمان ونكولاً وسماً للأمان - الدين عليه ما روى
 عن النبي صلى الله عليه - لم أنه سئل عن لائمان فقال أن تقر بالله ملائكته وكتبه ورسوله
 والبعث بعد الموت وتقدر حجه وشرفه - قال - أهل السنة والجماعة شرط الأمان
 ما يحب الايمان به ولا يصح بدونه ويكفر بالانكار والرد وهو كل ما أتى بالانكار أو الجبر
 المتوار أو ما جاع الأمة فانه لا بد من إقراره ولا اعتماد وكل ما أتى بالجبر الواحد ولم يتفق
 الأمة على قبوله فانه لا يكون شرطاً لصحة الأمان وكل - نسب ما جبر الواحد وانعتق انقياد
 على قوله من غير تنول فانه من شرائط الأمان كمدار القبر واضطراره لغيره والشماعة
 وانصرح إلى اسماء ومن هذه ما أتى بالجبر الواحد والكنى عنها اتفقوا على صحتها وعلى قبوله
 محل محل الإجماع فانه يوجب الايمان ثم من أنكر ذلك حل حله كفره إحتدوا فيه -
 ذكر الأمام السامي شرط الأمان ما قال صلى الله عليه وسلم إن تؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسوله وأيامه الآخر وعدر حجه وسره - فصلة الأمان بالله على وهو أن يعر
 ويعتمد كما سبق في مسرته من أنكر نفيته واحده - أو أدير أن أو احسان
 أو اضطرار أو الضحائف المكتوبة فيها اعراض كغير كد في تفهول لمعادمة وجرط
 والخبرة للحمية - من أنكر بغيره لا يكفر كد في التفوي معبره نقلاً عن
 الشرح الأمام في اسحق كلابدى - أقول - كان وجهه أن الحطاب لشامه لا يتناول
 غير الحاضرين إلا مدلل حارحي والآية الله على عموم بحث ليس إلا فقط الحطاب
 وهو مختص بالخاصة منهم - سئل - من أن عمران زعم أن الحيوان سوي بي آدم لا
 حشر له لا يكفر فكان الاختلاف وإن زعم ذلك في بي آدم كفر كذا في شر الحواشي

للجنة ليس يجب - من قدرة الله تعالى أن يقدم نبي نوع حياة بدون إعادة
 ارواحه لا ترى أنه شاهد شكلاً بدون انفس وسكان ايدي انكسار وارجلهم بدون
 اللسان يوم القيامة قد في شرح التمهيد لصاحب الشهادة لا حقيقه من بعد في القبر توصف
 فيه الحياة في قول العامة كذا في الهدية وقبل بعد من غير حياة اد عليه ليس بشرط
 ان يرمي كذا في الشهادة وقبل الكيفية بمجولة كذا في الكافي - قال اهل التنوع لمدة
 عذاب قبر حتى - وقال مسكر وسكر حتى وسعة الله حق سواء كان مؤمناً وكافراً
 أو معاصياً أو فاسقاً - لكن إذا كان كافراً فقد به يذهب إلى يوم القيامة ويرفع عنهم العذاب
 يوم الجمعة وشهر رمضان لحرمته أي صلى الله عليه وسلم لا لهم ما دعوا في الحياة لا يبعدهم
 الله في الدنيا بحرمته أي صلى الله عليه وسلم فكذلك في غير يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة
 وكل رمضان تحرمته بعدد اللحم مثلاً ما روح وروح منه الا حرم في يوم الروح مع
 اعداء وان كان حراماً من ثم الموت من على وجهين - قال مضطرباً لا يكون له عذاب ويكون
 له صفة ويحد حول ذلك وحده ما به - ثم حرمه الله ولم يشكر الله وان كان عاصياً
 يكون له عذاب بعد وصفاً من كذا يرفع عنه عذاب غير يوم الجمعة وليلة الجمعة ثم
 لا يبعد العذاب إلى يوم يرمي به وان مات يوم حرمه أو يوم الجمعة يكون له عذاب ساعة
 واحدة وصفاً من غير ثم يرفع عنه عذاب كذا في العذاب فاشرح أي من الدنيا
 الحرفي أقول - يشكل كرمه كذا في حق كذا من قوله تعالى لا تحذف عنهم العذاب
 لأنهم الا أن راداً حقيق رفع عذاب بالكلية واعلم - أنه ذكر في كتب الشيعة
 يرفع سكره كل قائل قولاً يوصي به أي بشار لامة وسكره اصحابه ثم ذكر أن
 من أسكر اخيه أو ابنته أو احداً من امت أو ذنباً أو وطئ إلى غير معانيها كسر وذكر
 الشيخ ابن حجر أن عذاب من ذنب عند جميع اهل السنة والجماعة ثم قال يبادى الروح
 إلى الجسد أو ينصب في المعبر عند ظهوره وقال الامام ابو حنيفة قد تظاهرت الآيات
 والآحاد في اثبات عذاب من - وذكر في شرح معصود حق اهل الحق أن الله
 تعالى يعيد إلى ائمة في آخر نوع حياة من مات وشهد بذلك كتاب والاخبار
 والآثار لكن توقفوا في به هل ينادى روحه وما شئهم من ائمة ائمة بدون ارواح
 وبما ذلك في الحياة بكامله التي تكون مع غيره ولا يقال لا حيزية وقد اتفقوا
 على أنه لم يخلق في ائمة غيره ولا يقال لا حيزية قد لا يعرف حياته كمن صانته

سكتة ويشكل هذا محواه لمكر وبكر على ماورد في الحديث وفيه أيضاً اتفق الاسلاميون على حقيقة سؤال مكر وبكر وعداب الكفار ومنص الصاة - نعيم - انكسر عدم الايمان عما من شأنه وهذا اعم من التكذيب وقد حمل اشارة من محصورات الشريعة علامة التكذيب ويحكم بكفر من ارتكبه وبوجود التكذيب وانفسه التصديق عنه كشك الرمار ومنعها لا كالأمر ويتعاقب ذلك الى متعق عليه ويختلف فيه ومنصوص عليه ومستنبط من الدليل وبهذا المقرر يدفع الاشكال بان صاحب التأويل امان يحمل من التكذيب فيلزم بكفر كثير من اهل الرق الاسلامية كاهل البدع والاهل من المحلطين من اهل الحق وما أن لا يحمل فيلزم عدم بكفر انكر من الحشر الاحسان وذلك لأن من النصوص ما يسم قطعاً من الدين أنه على طاهر فأوليه بكذب النبي صلى الله عليه وسلم تحلاف البعض كذا في كتب الشريعة وذكر الامام النووي في حشر كتاب الصلاة من لروضة من جحد محمداً عليه فيه نص وهو من أمور الاسلام الطاهرة التي يشرع في معرفتها الخواص واسوام كالصلاة أو ركاء أو الحج أو تحريم الخمر أو الرأ أو نحو ذلك فهو كافر ومن جحد محمداً عليه لا يعرفه الا الخواص كالحق بن الامام الحسين مع بنت الصديق وكما اذا اجتمع اهل عصر على حكم حادثة فليس بكافر للمدر بل يعرف الصواب يعتقد ومن جحد محمداً عليه طاهر لا يصح فيه في احدكم شك فيه خلاف ثم قال في كتاب الردة الاصح التكفير . ثم ذكر في كتاب الشهادة جمهور ائمته من يجب ان يكفروا جحد من اهل القبلة وأما من نفي لرؤية أو قال محقق لقرآن فاحتار تأويله به على انه ليس المراد بالكفر الاحراج من ايمه وذكر الشافعية أنه يحصل الردة بالغوب الذي هو كفر سواء صدر عن اعتقاد أو عدا أو اسراء . وقالوا ان دخول كاف التصغير في مثل عبد الله فان كان جاهلاً لا يدري ما يقول أو لم يكن له قصد لا يكفر . وقالوا يكفر من فعل فعلاً أجمع المسلمون به لا يصدر إلا من الكافر وإن كان صاحبه مصرحاً بالاسلام . وقد ذكروا أن الاعمال التي تحصل الردة اد وقع الموت عليها حتى لو صلى ثم ارتد ثم أسلم في الوقت لم ترمه اعاده الصلاة . وكذا لو حج قبل الردة ثم أسلم لم يارمه الحج ثانياً لقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم . ومن مدعهم أن ردة أحد الزوجين توجب الفرقة لكنه لو أسلم لا ينجح الى تحديد التكليف . ويعني أن يسم أنه لو أسلم المرتد في الوقت عليه عادة الصلاة وعليه الحج ثانياً ويجب عليه

تحميد النكاح عند أصحاب أي حنيفة . . . على أن البردة تسقط لأعمال عندهم إلا في روية
المضمرات فيه يعود ثوبها بعد الإسلام . . . لكنه ليس عليه قضاء الصلاة وإصيام بالاتفاق
ثم إنه ذكر الحنفية أصولاً . . . منها أن أي ما عدا كفر عن اختيار وهو لا يعلم أنه كفر كفر
عند عامة العلماء ولا يعدر بإحتمال لكن لو حري على نفسه من غير قصد لا يكفر عند الله
لكن لا يصدق الفحشي . . . ومما توكل في أمثله وجود نوح التكفير ووجه واحد يجمع
التكفير على أمثله أن يقال إلى ذلك الوجه تحصيل الغنى بالنكاح لكن لا يقع القائل أن م
يكن في قصده هذا الوجه . . . ومما ينسب للكفر بغير ما يوجب الرجوع وتحميد النكاح
• ومما من كفر بالنسبة طائفة وبقية معتزلة بالأيمان فهو كافر بالله ولا يضمنه ما في قلبه فإن
من كفر بالنسبة كان كافراً عند الله وعند . . . ومما يجوز التكفير بوجه . . . ومما من أوردتم
أسم وقد حجب مرة فعليه أن يحجب نبياً وليس عليه إعادة صلوات وأركان وإصيام . . . يمكن
ذكر في المحيط أن البردة تسقط لتوقف تصحيح حتى يصدق إلى أن يكون بوقت بعد الإسلام
والثبوت . . . ومما أن الرد ولو كان من أروحه فربه بغير حلاق موجه لا مهر إن كان
مدحولة بها لكن يؤمر وتحرر المرأة على نكاح زوجها إذا كان ردها على ما عليه
الفتوى . . . ومما يؤمن عند أربكان الكبيرة إذا كان حقيقاً من الله راحياً عفوه وغير
مسحون لكفره وغير مسحون بالتدريج كان سمعاً مؤمن وهو مؤمن إذا كان مصحفاً
هذه الأوصاف لأن نسبة عند أربكان الكبيرة وإلا فلا ولد لا يضاف على أعوبة رماها
فأما لا يرى فيهم شيئاً من أخوف لأجل أحد أموال المسلمين وهذا حرمهم صريح في
شرح التلخيص لصاحب إمامه . . . ولد أي كفر من امتناع بكفرهم وكفر أممية وكفر
من محمل إمامية حرفة . . . لكن الفتوى على عدم التكفير بكفرهم من شيط و الخلاصة
• ومما ما ذكر في بون كتاب لمعودي مذهب أهل سنة وجماعة نسبتهم ككراهة كافر
عمي شود أم يجوز داشت گناه كافر عي شود وحوار داشت گناه آن بود که دروغ گوید
ولهو وعبث كند وحرام خورد ودر كند ومؤمرا ببار ودر عذرها روف برود ودر دل
خود تر می باید ودر في اصول اعمادة رحل ارتكك شيئاً من الصفات فقبل له تسأل
الله تعالى فقال من چه كردم بنوبه كم أو قال من چه کرده ام كه توبه من بید كردن يكفر
• ومنها أن يمان أياض غير مقبول وتوبة أياض اختياراً لها مدولة على ما فعل في المضمرات
عن الخلاصة ثم نقل عن الإمام الزاهد أن يمان أياض غير مسدوع لأحد من العباد حتى

وَأَمَّا مَحْسُوسٌ وَسَمِعَ مِنْهُ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ لَا يَكُونُ ذَلِكَ إِعْزَازٌ يَأْتِي بِهِ بَكُونُ ذَلِكَ إِعْزَازٌ
 حَتَّى يَكُونَ مَعَ هَذَا لَا يَنْبَغُ الْقَوْلُ بِهِ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ فَإِنَّ كُلَّ مَنْ قَبِلَ لِعَقْدِهِ قَبُولُ
 مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَإِلَّا فَلَا وَالْأَسْمَاءُ وَالْأَوَّلَى أَنْ عَالِمُ الْكَلِمَةِ فِي حَقِّهِ أَنْ يَسْمَعَ بِشَيْءٍ
 عَلَى أَنْ شَاءَ قَبْلَ لِحْزَمِهِ إِعْزَازٌ وَإِنْ شَاءَ رَدُّ كَلِمَتِهِ وَاصْطِفَافُهَا كَلَامُ الْأَعْلَى
 - فائدة - قَالَ الْأَشْعَرِيُّ وَنَبِيهِ مِنْ بَكْرِهِ لَا يَمُوتُ بِوُجُودِ الْهَيْلِ وَحَقِّ وَجُودِ
 وَلَا يَصْغُرُ لِذَوَاتِهَا بِصِفَاتِ الْأَلْهِيَةِ وَهِيَ خَلْقُوا عَالِمُ الْأَسْمَاءِ لَا يَمُوتُ بِوُجُودِهَا عَلَى أَنَّهَا
 تَقَابُلُ الْأَلْهَاءَ وَرَهَادُهَا بِالْأَلْهَاءِ وَكَوْنُهَا كَوْنًا وَشَيْءًا بِصِفَاتِهَا عَلَى وَجْهِهَا
 بِوُجُودِهَا إِلَى مَعْنَى حَقِيقَةٍ كَمَا ذَكَرَ صَاحِبُ الْمُحَقِّقِينَ لَا وَجْهَ لِكُلِّ
 لَحْزَمَةٍ بِقَوْلِهِ عَلَى (وَيْدِ) بِقَوْلِهِ (لَا تَلْهَى سَكْرَتَهُ) وَفِيهِ عَلَى (أَحْمَدُ)
 الْأَلْهَاءُ إِطْلَاقًا وَاحِدًا (إِنْ هِيَ الْأَلْهَاءُ) - أَقُولُ - وَبُيِّنَ قَوْلُهُ عَلَى (يَسْمَعُونَ) اللَّهُ
 عَدُوًّا بِعَيْنِ عِلْمٍ فَانْهَى عَنْهُ مِنْ الْأَمْرِ بِرَعْمُونِ الْهَيْلِ الْخَبَرُ بِوُجُودِ الْهَيْلِ الشَّرِّ
 الْعَامَّةِ كَمَا يَقُولُونَ فِي رِثَائِهِمْ حِينَ يَسْمَعُونَ بِوُجُودِهَا وَنَا الْحُجُوسَ احْتِلَافًا
 فِي مَعْنَاهِ فِي الْمَلِكِ وَالْحَقِّ فِي الْأَلْهَاءِ كَمَا يَكُونُ الْحُجُوسَ لِحْزَمَةٍ بِرَعْمُونِ الْهَيْلِ
 حَادِثَةٍ فِي شَرْحِ مَوَاقِفِ الْهَيْلِ بِرَعْمُونِ الْهَيْلِ الْخَبَرُ بِوُجُودِ الْهَيْلِ الشَّرِّ
 مِنْ وَجْهِهِ شَيْءًا وَفِي تِلْكَ الْمَعْنَى حَقْلُ الْحُجُوسَ بِرَعْمُونِ الْهَيْلِ الْخَبَرُ بِوُجُودِ الْهَيْلِ
 وَقَالَ الشَّرِّ الشَّيْءَ وَأَنْ تَعْرِفَ عَنْ قَوْلِ الْخَبَرِ وَالشَّرِّ فَانْهَى عَنْهُ قَدْ احْتَلَفَ
 فِي تَعْسِيرِهَا فِي شَرْحِ الْمَعْنَى سَمَّا لِقَائِهَا بِمَعْنَى الْأَلْهَاءِ لَا يَسْمَعُونَ بِشَيْءٍ وَفِي
 مَعْنَى الْأَلْهَاءِ لِمَعْنَاهِ كَرَاهِيٍّ بِذَلِكَ حَذَرًا بِصِفَاتِ الْهَيْلِ وَالْهَيْلِ لِمَعْنَاهِ
 الشَّرِّ أَصْدَقُ مِنْهُمْ مِنْ أَنْكَرُوا حَقَائِقَ الْأَلْهَاءِ وَالْهَيْلِ الْخَبَرِ وَفِيهِمْ
 بِالطَّعْنِ وَفِيهِمْ مِنْ أَنْكَرُوا الشَّرِّ وَالْهَيْلِ لِمَعْنَاهِ وَفِيهِمْ مِنْ أَنْكَرُوا بِرَعْمُونِ
 وَتَعْبَدُوا الْأَصْنَامَ وَكَانَ وَجْهَ التَّحْقِيقِ عَلَى الْأَوَّلَى الْأَلْهَاءَ لِمَعْنَاهِ مَرْسِيَةٍ فِي مَقْتَضِي
 أَنْفُسِهَا وَطِبَائِهَا بِهَا إِلَى أَنْ التَّحْقِيقَ قَبْلَ نَحْيٍ عَنِ مَرُوكَدِهَا وَعَنِ الثَّانِي أَنْ
 الْإِزَارِي حَالِي عَنْ مَعْنَى السَّكْرَةِ بِالتَّحْقِيقِ قَدْ يَحْتَاجُ عَمِّي فِي رُبُورِ كَرَمِهِ وَفِيهِمْ
 وَكَلَامُ الْأَعْلَى عَلَى أَحَدٍ هَذِهِ الْمَعْنَى وَصَاحِبُهَا أَنْ لِمَعْنَاهِ الْحَقِّقَ الْهَيْلِ لَا يَصْدُرُ مِنْهُ
 تَعَالَى إِلَّا الْوَاحِدَ - فائدة - المشهور في كَلَامِ بَعْضِ الْمُصَوِّفِ الْأَخْلَوِيَةِ الْعَظَامَةِ أَنَّ الْهَيْلِ
 بِحُلُولِ لَالَةٍ فِي كُلِّ شَيْءٍ كَمَا يَصْدُرُ بِرَعْمُونِ أَنْ دَلَّتْهُ أَوْ صَفَتُهُ عَلَى نَحْوِ دَلَّتْ عَيْنِي

عليه السلام و قد ورد في نسخة من رعمه لا يخرج ان يصير الله تعالى في صورة بعض
 المكملين . وقد ورد في نوا افعه ان طوبى له من عدوا كل صورة حسنة رعمهم ان
 لاله قد حل فيها . وكان وجه ذلك حسنة رب رب في احسن صورة - فائدة -
 متممة سير الزنديق زعيم انه ذكر الامام محمد في ر من أشهر الاسلام و سير الكبر
 على يوسف في شهر عبد كثر اعداء . . وقال ملك لاهل نوبه . وقال الامام الثوري
 في نهج مسلم احب اليك في حال نوبه ريد في سكر اشترى حيلة على حسنة
 اوجه في نوبه اعداء الا حاشا حسنة اعداء . . لاهل نوبه و عظم قتله
 اهل نوبه في نوبه اعداء . . انهم على نوبه مرة واحدة . رادها ان سلم في
 الاخذ و احب نوبه . حسنة ان كان رعد في حال لا تقل نوبته و ذكر
 الاثمة في حسنة لا يصح مكاح ربة . و ذكر في كتاب اسر من قاضي حال في
 الفقه الحنفي ان جاء الزنديق قبل ان يؤخذ فامر به ريد في كتاب عن ذلك نقل نوبته
 . و ان أحد نوبه لاهل نوبه و على لاهل نوبه و عظم و عظم في الباطن
 خلاف ذلك في نوبه و لاهل نوبه و لا يؤخذ منه . و ذكر قاضي حال في كتاب
 خبر منه و صاحب منه من الحجة و على ريد في اسر و في ذكر في كتاب
 انموذج في نوبه لاهل نوبه ريد في حلاله لاهل نوبه لا لا يسل في اسم نوبته
 و لاهل نوبه في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 بها لاهل نوبه في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 و نوبه في نوبه لاهل نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 من كلام اسر و عه على نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 عه و عه ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 وكان مردكة سون بنات و مر نوبه ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 مشركة و اظهر كتاب اسر ريد و هو كتاب محوس في حاشه رادش ريد رعم
 به نوبه احب مردك في ريد و عه ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 و الزحل نوبه احب ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 و ذلك بعد عيسى عليه السلام و حدث ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر
 مردك ريد في نوبه رجم عه يبدل منه على ركة له و لا نوبه عن الحسية المستتر

• وذكر في شرح المعاصد ان كل الكافر مع اعتزافه بسوء النبي صلى الله عليه وسلم وإطهاره
شريع الاسلام من عفتة كبر بالافق حصن باسم رنديق وهو في الأصل مذبذب
الى رند اسم كتاب • وقاسي مهذب لاشياء رنديق سكي نور وطلعت كويد ولر رنديق في
دين • وقاسي صحاح اللغة الرنديق من اشونة وهو مغرب • وذكر صاحب المهمات في فقه
شافعي قال راهمي الكافر الأصلي اذا تاب وأسلم قبل توبته هل يعزق لحال من ان
يكون طاهر ككفر ومن ان يكون رنديق يصير الاسلام وسط الكفر فيه خلاف وتفسير
الرنديق مما ذكره هاسق معني صلاه جماعة وقال في راهمي في موضع آخر ان الرنديق
هو الذي لا يتحل ديناً وهذا الاسم هو لأقرب قال الأول هو المتناق • وقد عبروا
بسمو من الرنديق • وذكر في جواهر الفقه في اعقده حتى ان الملاحدة من أهل الباطن
يقولون ان لأوضاع غير لازمة لانهم يخشون استعمال لاهض هو علم على شيء في شيء آخر
وهذا المعنى يقولون ان المراد بكتاب الله أو حديث الرسول صلى الله عليه وسلم لا يعبرهم إلا
من علم على هذا لوقال تاب بخور ان رند معني غير موضوع التوبة فلما اشار بوحدة
اقتوا الرنديق وان قال تاب • وقال في شرح المواقف الاشياء عنه من الشبهة لقوا
فان عليه لغوهم ساطع بكتاب دون حصره المعنى من اللغة ولقوا بالمر ملة وأصل
دعوتهم الى إفعال الشريعة لان طائفة من الخمس طوبوا عند شوك الاسلام بتأويل
السرائع على وجه يعود الى قواعدهم إذ قالوا لا بد من دفع المسلمين بالسيب
لشوكهم فلهذا هم - أقول - ان حمل رنديق على معني المتناق لا وجه لعدم قول
الله منه بحاشية الأسس • صحيحة لا كلام كلف لا وليس هو شبه صلاص • ارتد بل
سعد أقول انه لا يصح تكجج ارتدعه لان معني لا يحكم على صاهر لاسلام • قال عليه
الصلاه واسلام إذا تاب أي كفاية عصفوا معي دعاهم وأموأهم إلا تعق الاسلام
وحسام على الله فاصاب حبه على قول من أوجب قتله ولم يخور توبه وحب من الرنديق
على ما في جواهر الفتاوى وشرح توفيق • وأما عدم صحة التكجج فيظهر بحمله على مسوي
معني المتناق - فائدة - انصارى جميع نصرون وحصراته ثلاثي سددوا الى ناصرة او
حصراته قرية ثالثه إلا ان الاستعداد انصارى ويجمع على انصار أيضاً وتصريته ديمهم كذا
في كتاب العريسين وذكر في دستور اللغة اليهود جهودان ولهودي بكى • وقال في تكجج
الهدى في فقه الامام الشافعي ومعني أهل كتاب من ابره والاشيخ أم من تسميه

يكتب أثرت على سائر الأبناء فلا يقرؤون الخبرة ولا يحل من حكمهم ولا دعهم فقيدي في
 تمثيله أنه لم يكن في تلك الكتب أحكام ومما كان مواعيد وقصصاً ولا أحكام في تلك
 الكتب الثلاث التوراة والإنجيل والمزبور واختص من تلك بالإنجيل وهو يسوع في تلك
 المصحف لم تكن من كلام الله تعالى بل كانت وحياً كقوله عليه الصلاة والسلام نبي
 حبريل فأمرني أن أمسأهم في أن رفعوا أصواتهم بألحان وكراراً فسمعت من لا كتاب
 به لكن له شبهة كتاب هو يحوس وهل كان هو كتاب أم قولاً أشهرهم نعم - فقول -
 يقول بوجوده يكتب للمحوس اختص بالاختصاص على ما سبق في مثل ذلك وهو الذي
 وقع التعريف في دينهم وكتبهم فكانت كان في دينهم أن الحبر من الله تعالى يحبس طبعه
 ويشر سبب إعواء الشيطان وأعو به فرغوا أن جعل الشيطان هو الشيطان وما شبهة
 الكتاب فاعتبر أن وردت أحكامهم أظهر من ذلك بوجه من ذلك وعلم الكتاب
 إليه فادعي أنه في واقعهم من الأدل وحل المحوس هو هو كتاب حبراً أي أن
 مصحف إبراهيم وصلت إلى الله فأنه استحق في تكملة الخروج مصفاً على ما فهم من
 شرح البحري للشرح وهو المصدر من الأسس وهو في المصنف به الخروج عن
 الاستقامة وهو المعلوم من تفسيره في وأمر في - في الخروج عن طاعة الله بالكتاب
 المبكرة ومعنى أن يتركه بعد أن قيل الاتصاف على أن معنى من سبق وفي معنى
 أن الكتاب المبكرة لأصرار على صفة تدعى الأكرام به من الكتاب من نوع واحد و
 أنواع مختلفة إليه أشهر في شرح له صدق وقال شامي في ذلك كبره وحدة وفي
 وردت شهادته وأما المصنف فبينة في الأحكام على الأصح - عام - ظهورهم على
 لأصرار له ومنه علم - هو الكتاب من نوع أو أنواع بديل أن الشافعي قال من غلبت
 صفاته معاصيه كان عدلاً عنكم فارق - قول - وهو يتكلم لأنه يجوز مع أن كتاب
 كبيرة غاية احسانه بمجرد كبره لا يصدق وجوب أن صاحب بينة لطيف ذكر
 به أن كانت لحسان أغلب من استأثرت ورجل يحب الكتاب ثم قد شهد به إذ افراد
 بالبيئات المصناعات كما قال تعالى (أن حسانت يدهن - آيات) ثم المصنف من
 الأدهار أن مراد بالأصغر الفعل مع انحراف على المعنى متى قدر وب لم يوجد القول
 بعد ذلك - وعلم أن كبيرة عند شافعية المعصية الموحدة لحد أو مائة وعد شديد
 وهم إلى التفسير الأول قبل الثاني فوفق في ذكره عن - مصنف الكتاب - كما

[illegible]

الآتيان بالفعل الذي هو فيه أولى من تركه بل يستعمل في فعله كان الآتيان بذلك
 بالفعل واجباً واجباً الخ هو نفس أو هو قوة وقد يستعمل هو هذه الصيغة مع أن الآتيان
 بذلك بالفعل واجب قال تعالى أن أحد وأمره من شمر الله من حج بيت أو اعتقر
 فلا حج عليه أن يطوف من حولي من المسجد والمروة واجب عند ما وفر من عند الله تعالى
 وقد استعمل في كل لا حاج ومعهها ومعنى لا بأس وأجبت وأعم - أنه قد فسر العلامة
 الزمخشري في شرح مقدوري في كتاب حصر في - بل الفهرست أي الأحادية قولهم لا بأس
 بقوله لا تخور وقد ذكر في الكافي لا بأس بمعنى ما - استعمل في غير باب الصلاة لأنه لا يؤمن
 على ما ع استعمل فائدة - استعمل شاذبه لأعماد في باب لأمه والطاعة في العلم
 أصل فقه الأسوي هذا خلاف مصطلح عند الأصويين وهو الحارم للذليل - فائدة -
 أحذر يخشى من فعل يدعي وجوبه كاحتراسه في تركه أو كعدمه لأمره كذا في فعل الحار
 الزمخشري من كافي كمن مفهوم من تركه بالمرء من الهدى به قد يستعمل صيغة لاخر
 في عارده بخلافه لا لا تخور - فائدة - ومعنى انكراهها رتبة تحتها واستعمالها
 لا انكراه مباح أي عمل ومرص في عرص لا سلام على امرئ بعد بلوغ بدعوته
 غير واجب كذا في - حصر - فائدة - مفهوم من الهداية وكافي في مسائل
 مكروهات الصواب - تركه - فائدة - ذكر في الهداية ومن وطئ حريمه
 ثم زوجها من غيره جاز إلا أن عليه أن يشترطه في كافي ويستحب له أن يشترطها
 معهم أن كله على ما يكون - حجاب - فائدة - قد نحن في موضع قدوة ما يقع في
 مقام العزلة حتى استحسن له في لأحد بالمرء نسبة على أساس أنشئ التواصي به
 علم والحدود في له أن حصره صاهر وعدم لأحد عن طين الشورع ويستحسن
 ذلك مرة أي محسن في ماله حله دون عدوم - بل ما يحكي عن مشايخ لعزله أموراً
 صاهره بخلاف لشرعاً صاهره عنهم - على ما يدل أو عذرهم - مثل ما يحكي عن
 المنصور من قوله ناسي - وما يحكي عن أنبلي من بلاي مال وقائه في البحر كذا
 في باب الحسن الذي ينفق أخذ من كثره بكبير في أصول الأحكام - فائدة ومعنى
 قوله ما طل - الحسن لا به غير دفع له قال إلا أن يحبره من لاجارة - بل تحقق المنعقد
 وقوله فائدة مؤول وعند دوق غير ناسي كذا في بيع بزهون واستأجر من الصغري
 - فائدة - إذا تردد الفعل بين أن يكون فرضاً أو معة فآتيانه أولى بالاتفاق ومق

تردد بين أن يقع سنة أو بدعة فتركه أولى عند لاكثر وهو المختار وإن تردد بين أن يقع واجباً أو بدعة فالاتباع أولى عند الأكثر كما في القاعدي في بيان أن المعتدي لا يبرمه السهو - فائدة - يقال ما يشي في الحرام والمكروه وخلاف لمصلحة التي علمها الله كافي قوله تعالى (وما يصح له) لأنه لو كان النبي صلى الله عليه وسلم ممن يقول الشر لطرف الجهة عند كثير من الناس في أن ما جاء به من قبل نفسه هو الشر كذا في لاسمى للشيخ ابن الحاجب - وعلم - أنه ذكر في الهادي للشاذلي يعني بدو سرد ولا يعني ساند وهو مرد ويقال اسمي لك أن فعل كذا أي صاوغك واعدائك فعل كذا وهو لا مرد يقال بيته فامضي كما يقال كسرته فامكسرو قوله تعالى (هبل لي منك لا يعني لاحد من سدي) أي لا يصاح أو لا يتأني وأزين كفه يمش أزين دو لفظ مستعمل ثبت - واعلم - أنه ذكر في كتاب السير من الهداية وشمس المسميين أن لا يهدرو ولا يملوا ولا غنوا والمثلة لرويه في قصة الحريين مسبوحة فالتظاهر أن لفظ يعني للوجوب وذكر في كتاب العصب من الخلاصة - أي سلطان أن تصدق وإن لم يعمل لا يأثم ففهم يعني للأولى - فائدة - لفظ قالوا يعمل فيها فيه اختلاف المشايخ كذا في الهداية في كتاب العصب في قوله إذا عمل آخر نصفه - أخرج الخ وقد أشار إلى ذلك في كتاب الصوم في قوله للصبي أن يسوي التطوع في هذه الصورة دون الكافر على ما قالوا وقد أفاد جدي في شرح الانكشاف في - برهونه تعالى (حتى تبين لكم الحيط الأبيض) أن في لفظ قالوا إشارة إلى سمع ما قالوا - وذكر في بحث - - من أمور من المكتبة من التلويح وانكشف الكبر معي قوله قبل أحجب وفق لا إله محتلف فيه - فائدة - الملك - مع من المال فانه يقال ملك التبركاج وملك - فصاص كذا في حر كتاب الفصاح من الهداية - فائدة - روح الصمير أو الصمير غير الآب أو بعد فادامها فاهم الخوار وسكوت لكر رضي هاهنا ولا أعدد - الجول لأن الدار دار العلم بخلاف جهل لعتفه فان الآباء لا سمر عن لعدم بخلاف آخر ذكر كذا في كتاب السكاج من الكتب الخفية وذكر صاحب الحيط في محضر إنسان الوقفية من المحصر المردودة أيضاً أن الجهل ما حكم في دار الإسلام لا يكون عدراً لكنه ذكر في كتاب الأكرام من الحذيرة الجهل ما حكم لتسرع في دار الإسلام عذر إذا لم تقع حاجته أنها مثلاً أهل بصلاته قبل التوف عذر - وقال صاحب البكر قبل النوع م تكلف (١) بالشرائع لا سيما في إنسان التي لا يعرفها إلا حدوا لعمواء - فائدة - بحث

(١) قوله أبكر قبل النوع لم تكلف الخ أقول صاهره مخالف ما تقدم من أن لي روحها

إحده لمدرة تحت انزات كشمره وصدره كذا في كراهية التبرأني فلم به قد سجد بحسب
 معنى يستحب فان اندكوري في عامة الكتب في هذا المصنف هذه المدة إن قم أطافيره أو حيز
 شمره بحسب بدقي ودرجي لا بأس به وذكر رهدي الاستيع في حطه لكاح والحق
 ورث الحط واحد - وعلم - أنه كتب أمولي فط الدرس محمد نفاصي لأمان لغيره
 في زمان على ظهر الدفتر الثاني من يد جيره به هديه محطه إلهم يسجلون الأولى بمعنى
 وحبوب - فائده - وصيه أعوام سمك حوب انتم - ونسبهم في أعوامهم وأصلهم دون
 سمك النك - ونسبه كذا في المدة في حر أصوم - لا اخبار للدمي في أمول المصنف
 وله الاختيار في قابيل علماء عصره رد - سوو في العلم والسياسة ولأمانة كذا في ديانت
 المصنفه اسبق بالخادنة أحده علماء زمانه قابيل المصنفه لا يسع الحذف أحد شيء منها
 حق يختار به عالم بالدين كذا في التبرأني - كل - أو حيز محط حوب انتم - بحسب على
 المصنف - والتأويل أو التبرجيج على صرح به في الكشف الكبير - إذا كان حديث معلوما
 ذهب إليه أبو حريه هلي بخور - يقال في علمه قابول لائل - أنه وحده غير صحيح أو مؤولاه
 في قول محمد كرم محمد بن عروج الخبر موهب للشبه كما إذا كان حديث أصغر الخاتم والمخبر
 إلى رجل فكل بعد خدمته على من أنها مفسدة في زمانه فلو كان جاهلا إلا كسرة
 بابه - قال لا يلزم من اعتبار الشبه في دفع كسرة أنه بخور للدمي لأحد ما حديث مدون
 إرواية - ألا ترى أنهم قابول لوراء بخريه لأن لأحداثه المصنفه بينهم على أنه لا بخور
 المصنف في مال الآن هذا - ولكن انظر عددا شبيهة بمدد المدون المصنف على إرواية
 مدد ثبوت الصحة منوطا مع كتب الأمام الشافعي وعدم المدح منه في الحديث وفيه عسر
 جد - فائده - اعلم أنه خلف كلام الشافعي في أن المصنف في انقود - لا فائدة أو المصنف
 في مواضع من العلم وحياز بحسب المصنف والمصنف ومن الحلول والشمعة وأمانة وقد مال
 كلام الأسوي في مدد الشيخ إلى رجيح الأولى كما يندرج من كلام الأكثر - لكنه

غير أنها وحده إذ - وهو لا نفي أن لها حق الخيار لا يكون جهتها عدرا لها فلو اختارت
 مدد - بعد ذلك لا يصح الخيار وليس بينهما محله فان المحل ما تمس به الحاجة يكون
 عدرا في حق الإنسان معه لافي حق لغيره والكر وإن لم يكلفه شرائع قبل البلوغ لكن
 ذلك لا يقع مستقلاً لحق الزوج عنها فافهم

قال انه لا يري على الثاني في باب السب لانه من شذوي وكذلك كلام الحنفية يحتمل كل في اكثر
 الامايع على رحيق اعوان المعاني لانه ذكر ما احسبها في كتاب لوديه لاشتباه مراعاة معناه .
 النص اولى من مراعات المقصود ويلائمه تصحيح مع الوقت . هذه صرح لاسنوي
 اشبه في اهداة لأوهم الكفاية في كتاب الخزانة قد يستعمل الخوا في صاع الكراهة فلا
 اشتبه لكنه قال في المهمات في هذا الكتاب ان حوزة عدم الكراهة واعلم انه قد
 يساق عدم احوار على ذكره وصرح به في فصل ثور من صوري وحرة اعتنوي
 - هائدة - المذكور ماورد في مقيود خلاف الأولى صمد في ذلك كذا في كتاب
 النور من المهمات - هائدة - اذا كان اصل في الحلة أو طرية أو الشهادة أو التجره
 فلا يران إلا بايقين كذا في الاوار في فقه انه في كراهة في قوله تنقن الحديث
 وثبت في الشهادة فالاصل الحديث وان من (١١) الشهادة التي ينبغي ان لا يحجب أهميات
 قال معظم الأصحاب على خلاف ذلك ثم ذكر في التمهيد (٢١) ان لو صرح بانفس بانوم
 مصححة لان اعمام خروج شيء - هائدة - اذا تمارس اصل وظاهر فحصل بالاصل
 وحكم الاموال في رتبة هذا الحلاد لاصل ثم على واطهر عنه طرام ذكره امر لي
 وغيره في كتاب الشهادة لكنه ذكر في كتاب المصنف من الاوار لو اكل من يدي - طاج
 بالطرام وكان حلالا بالاصب يؤخذ به وقال الامام الرازي في الآخرة ولا يجوز الاستد
 من أموال المسلمين زمة وان كانت حلالا الاصل الى مائة النتر على اعظم وغيره
 فكيف ادلم يلم بها - بلال إذا كلف حرام أو أكثرها - فرع - فرض الشهادة حصل
 الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس بهذا النص كذا في الجدة به انه ان نقول النص أي قوله

- (١) قوله وان طس الخ أقول مراده بأنه كراهة وعلل رأيه بشهادة وليس مراده
 استواء طرفي بوجود وعدمه وأما النص وانما الرأي عند فقهاء عرب معرفة اليقين فلا
 يكون ما ذكره محالاً لما اتفقوا عليه من أن يبين لا يرون الآية في مثله
 (٢) قوله ثم ذكر في شامل الخ أقول ما ذكره ليس خارجاً عن قاعدة يبين لا يرون
 الا يبين منه كما اشعر به طاهر كلامه قال خروج شيء من النتم غالب معلوم مرة لتتقن
 إلا انه يمكن الاطلاع على شأنه فتم شأخ مقامه وهو نوم معناه فهو خروج عن
 اليقين يبين مثله

تعالى (داقم إلى الصلاة فاعدوا) الآية مدية وفرض الطهارة في مكة إذا عرسية الصلاة
ثمة . واخوات أن الدلائل الشرعية مدارات والتعدد فيها حارز فيجوز أن تحمل الآية
أدبية أنه وعلمه على العرضية الثالثة مكة وأن تعرض للآية لأن الأصل في القرصية
الحديث والآية شرف على الحديث - فرع - ذكر الفقهاء الحمية أن المروص في مسح
الراس مقدور أربع الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم في سبابة قوم قال ونوصاً
ومسح على ناصيته وحية وفيه أن قوله مسح على ناصيته لا يدل على الاستيعاب كالحطب
- فرع - ذكر الجملة لأمور الوصو . ما راكد فيه محس إلا إذا كان عشرة أذرع في
عشرة ولا يحصر رأسه ما عرف . معترض عليه لأمام يحيى أنه من ذلك التقدير لا يرجع
إلى أصل شرعي يستند عليه فأجاب المولى صدر الشريعة به قال النبي صلى الله عليه وسلم
من حصر رأسه حواها أو لم يحصرها ولو أراد آخر أن يحصر رأسه في عشرة أذرع
من حاص من حواها مع لا تحجب الماء عنها وعصاه في الأولى وكذا مع أن يحصر بالوعة
في حصرها برأيه استحسانه صم أن ما رواه ذلك يجمع - رواية النجاشية فيجوز الوصو من
أحط الآخر من الخوص ثم أنشأ حرون وسماوا حوروا الوصو من كل حاص - أقول -
فيه به ينبغي أن يكون للتقدير في الخوص زيادة على عشرة أذرع ليكون أحد بن أنوصي
وإحدى عشرة مع أن الفرق بين الأرض والماء في رواية النجاشية ظاهر وأيضاً صاركلام
مما حرس وعابه التحويل لا سند به مد عليه أصلاً - فرع - إذا خاف الحطب أو المحدث
أن اعتقل أو نوصاً أن يقتله ابرد أو تعرضه بينهم سواء كان حرج انصر أو فيه وعندهما
لا يبرهن في المنصر لأنه يدر في انصر فلا يضر كذا في الكافي كنه قال في حقائق المنظومة
والخلاصة الصحيح أنه لا بأس للمحدث في انصر احكاماً ونما الخلاف في الحطب وأنت
حسير بأنه مشكل إذا التزم لا يرد ما حرج فوجوب التوصي مع خوف الهلاك أو المرض
غير صاهر ولذا قيل هذا الاختلاف في دارهم ورواهم أصلي داراً فلا بأس للحطب والمحدث
التيهم في المنصر لأنه يأخذ الحتمي الأجرة بعد الخروج من الخيام مع أن اجتماع أهل المنصر
على الامتناع عن قصه حاشه مسلم (١١١) حذاً - فرع - أدرك بالذوق السلاوة والخوصة

(١) قوله بعد جد أول الأصل المجمع عليه بين المسلمين أن الله لم يحمل عبداً في
لدى من حرج فالحطب أو الحطب إذا حلف من استعمال الماء البارد الحلف به أو عصوه

والمرارة والملوحة والصدوم والحدة تنوزع عليها هذا (١) محل تحمية شعص إدراك واحد
 وحس الديمة كذا في كتب الشافعية - أقول - يدرك به عموم التسعة التي من العوصة
 وبقيض والتماهة والاسومة ثم الفرق بين المصص والمقص أن المصص يقص مظهر اللسان
 والمقص مظهره وباطنه والتماهة المدودة مثل ما في الخمر واللحم وقد يقص التمه لا يتم
 به أصلاً كالخبيد وهذا هو المشهور - نكتبه قال في شرح أبو الفتح حدوث طومر على هذا
 الوجه المخصوص عدم يتم عليه رده ولا أمانة تبعه عليه عظم - وقد بين ما بحث الطومر
 دعوى حاله عن الدلائل تأمل - فرع - بول الفرس مظهر عند محمد محمد عدها
 لعارض الآثار في بول - مؤكل لحم - ذكر - آه لا لحم ما كول بالاعتقاد كذا في باب
 الأحماس من السكافي - أقول - وهو مشكل لأنه ذكر في باب الأثر أن - مؤر الفرس في
 رواية مكروه عده كاحمه لأن كراهة حمة عده لأحراره لا حسنة وذكر في كتاب
 الزكاة أن حمة مكروه عده وفي بعض النسخ عبر ما كول والمذكور في عامة الكتب الفقوية
 أن لحمه مكروه كراهة التحريم في الصحيح عده كاهه أو أدنى كوبة أنه ليس في ذاته
 بمقتضى الحسنة والحرمه بل مع من قتله لعارض الجهاد قد قيل أكل - وانعم - أنه
 ذكر في شرح الكبر للمصري أن ابن فارس - جلال - لأجمع - فرع - بعد بحس عده بعض
 الشافعية لأنه مخرج من على دابة في البحر وهاجر عده بعضهم لأنه - مبي - البحر وينقطع
 كذا في المهمات واحترار القلوب أدنى الحكم الموصى في رسالته اسماء باسم تسكوف

ولم يقدر على استعمال هذه الحار بعدم لئى - أو لأنه لا يوجد إلا كثر من ثمن المثل له
 أن يتيم وإن كان في البحر لا يرى ثم قالوا أن اسماء إذا كان عده ماء شوصه
 وفي الرك من عده ماء إلا أنه لا يصبه إلا كثر من ثمن أو بدون ثمن لكن تبقى عليه
 منة في ذلك يجوز له أن يتيم

(١) قوله هذا يصل إلخ أو هو هذا تقدير محذور هو - لدوق مقى كالب - وجوده دون
 بها جميع العموم وإذا عرفت ثم يدرك بها صم أصلاً ولا يقل أن تبقى موجودة ويدرك
 بها ضم دون ضم بحماية أو غيرها إلا أن الفقهاء لهم عادة تقدير محذور كذا أحكامها على
 فرض وجودها ألا ترى أنهم يقولون الولد إذا دخل في رحم أمه بعد الولادة ثم خرج ثانياً
 إن ذلك لا يسمي ولادة ولا يكون الأم به نفس - مع أن وقوعه مخرج صحت من الخيال

بما لا يخفى من غير أن يشبهه عداً شديدة أن النطق والنطق من العلم المحترم حتى يجوز الاستعانة بكتبتها لكن ذكر الألف مرلي في بعض النصوص أن النطق من كونه وقوله تشيخ السبكي (١) من النسخ وحده وروي في شرح المذهب أنه لا يجوز بيع كتب الكفر والنجس والفساد وما به إلخ يجب تلافيها بحرم الألف من غير ذكر الشافعية أنه يجوز الاستعانة بخلاف المذهب لأنه ليس الطعام به من ذكره في باب الأطعمة

(١) قوله وقوله الخ قول هذا من غير علم بكلامه بالمراد الذي يمكن به من إرشاد المرشد من وراء الله عن دفع شبهة من بين فرض كفاية والنطق وسيلة وإن ما لا يتم بوجوب الألف فهو واجب وبني بدين شبهة من غير كلام الذي دونوه وحموا بالنطق لمص وبقوله ليس من الأمور سرقة ولا من النسخ الاستعانة به هو حرام عاص مؤثمة ومطاعة من يقول بحله وكفى في بيان حرمة أن يرجع إلى أصلين من أربع والأحاد والردود والشكوك في التمسك حتى في باب ساري حل شبهة وصحة فاق مشاء هذا العلم المشهور بالباطل والخرافات وكف يكون واحداً وأنه من شبهة على مشية من مثله بل ولا ينبغي واحداً من أربع من عدم في قصة من ضايعه وهذا المراد في بعض كونه يحكم حكم من الأحكام يؤيده وبشدة أسكر على من يحل فيه ثم لا يثبت أن يرجع عنه ويحصى فيه ويذهب في حكم آخر أو يجب منجر لا يستعمل ولا يباحر بل هذا أبو حسن لا شعري أمام أهل السنة والجماعة فصي عمر طويلاً في تقرير بعض المقائد وإقامة الدلائل عليها والرد على المعرلة وغيرهم من يرجع في كتاب الألف وهو آخر مؤلفاته عن أكثرها ووافق مخالفيه فيها وكذا في عدم من أئمة المتكلمين على تفرق رأيهم واختلاف أحوالهم وما ذلك إلا لأنهم حموا أئمتهم في هذا الباب المثل وهو معلوم بالأوهام مشهور بحجاب أمارات ودون لأمر الألف سور من جديد لا تقوي مع ضعفه على عدمه أو هو قد شجته فيه والتمسدة بل لا مدوخه سمع عن من يتفق بالأمور لألفه الرجوع إلى مقاله الله ورسوله وترك ما سى ذلك كما كان عليه السلف لصالح رضي الله عنهم وأحب كل أصحب أن أهل الكلام المنتدع يقولون صريحاً نعم وحرير السلف سمع وما أرى أن عافلاً بمحاصر نفسه بمطروحة رى أفصحت به إلى حجاج وأعداب بقم ومعت نفسه بطون عمره في قطع هذا طريق وتبين عتباته عرذلت به أعلم عادل الله به يؤذي لي محبة

به طعام - فرع - صرح في المعصاة شرح مباح في النعمة لتفني من مفهوم من لأحداث
 الصحيحة وحسب الترتيب في أركان التيمم - فرع - مفهوم من الصحيحين في التيمم
 المصحح في التكويع واليه ذهب أحد وجهيه وعمله نو نور عن شافعي في التيمم كذا
 يستفاد من شرح البحاري فاشح بن حجر - فرع - ذكره سحرته في صلاة بعد
 لأخص إلا أنه قد الله أكبر وفي غير صلاة أخرى تحدث عن الله جل أو أعظم وكذا
 بكبيرة الركوع واحدة في صلاة - فرع - صرح به في شرح المصنف صاحب التكملة
 - فرع - قال راجع بن يوسف ومضى ربه فلا جرح له - فرع - وقال بعضهم بذكر
 وقال بعضهم الآخر له ولا ورد عليه وهو كأنهم من كذا في غير الصلاة وهو صحيح
 الصلاة يريد بها وجه لله ثم بعد ذلك دخل فيه قوله الصلاة على من سأل لا يجوز عما
 عرض في صلاة غير ممكن - فرع - لا بد حل في صوم بغيره وفي - فرع - الصلاة
 يدخل كذا في مع أو فاعب - فرع - قال الله تعالى في سورة البقرة من العز أنص
 وهذا هو المذهب المستقيم في دخول الصلاة لا حول ولا حول - فرع - ولا حول ولا حول
 الثواب كذا في - فرع - الصلاة بغيره - فرع - وقال بعضهم بغيره - فرع - في الصلاة
 مع الصلاة لأقرب الصلاة ليس - فرع - لا بد من ذلك - فرع - لا حول ولا حول ولا حول
 إذا كان نعم الصلاة من عن غيره ومن عن الله - فرع - الصلاة له لا بد من الصلاة عليه وسلم
 علم أن ابن عباس - فرع - على بغيره - فرع - في الصلاة - فرع - رجل بغيره
 الحدث في الصلاة بغيره - فرع - لا بد من ذلك - فرع - لا حول ولا حول ولا حول
 الصلاة بدون الطهارة - فرع - رجل بغيره - فرع - لا حول ولا حول ولا حول
 وصلاها - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 أحب الصلاة غسل ودي - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 طلوع الفجر - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 أول من قدر درهم - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 ولم تحرم - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 حبيبة - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 كانت الصلاة حارة مع - فرع - لا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول ولا حول
 خبر الواحد من قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بفراغ القلب لا يجوز لكثرة

يوجب العمل ولقائل أن يقول هذا ينص مذكروا أن الشهادة في التكاح شرط
لحديث لا تكاح لا يشهد وهذا الحديث مشهور بخوض الزيادة على الكتاب أي فالتكاح
ما طاب لكم وذلك لأن الحديثين متساويين في شهره وإريدة على الكتاب فالفرق بأن
الأول مفيد للوجوب دون الإسرطية ولتنفي بعد للإسرطية تحكم والجبواب أن حل الوطى
بالتكاح مع البعض لا يصور بخلاف حوار الصلاة فيقصم فوجوب العمل في الثاني يستلزم
الإسرطية - فرع - ولو صلى على أي صلى الله عليه وسلم في الصوت أو في نعمة الأولى لا يصح
عليه في نعمة الأخيرة كذا في فصل نور من مصي حان - فرع - فربما يقيد بمحصل ما ذكر
ما يصح عليه لاسم كالكبرياء كذا في كتابي قيل - بالامام - فرع - ذكر الشافعية لو أسقط
كلمة وحرفاً من القرآن أو أدرج تصحيحاً لموجب لأعاده على الصوابون ترك التشديد
من اسم الله متلأمة بطلب صلاة أو بآية تحب الأعادة - أقول - حسن ترك التشديد
مطللاً دون الأدال أو لاسم غير صاهر مع أن لابد قد يصح إلى الكفر في مثل
الرحيم - فرع - هل قاضي حارروا من الصوم يوم من رمضان ويهبطون يوماً
على أحد وهذا عريب حد - فرع - تنهيه خارج صلاة حلال - اتفاقاً - لاسم فإنه يقول
أما كبريه واسم مكروه كذا كتب القاضي لأدعي على طهر المجلد الأول من الهداية نقلاً
عن حادي الأمام محمد بن عبد الله الأهرلي ووجود هذه الرواية في الجامع الصغير
ثم كتب القاضي لأدعي على طهر المجلد الأول من الهداية نقلاً
إلا أنه من محض روايات الصلاة ثم هل عن محمد لا إلام والفتاوى الجارية أنها كبريه - أقول -
جعل النعمية كبريه مشكلاً - لم يصح في كبريه من أن يصحك إن اسم
حبريه فهو فهو - إذا كبريه عند الخفية في الأصح ، فإن شيئاً من المداين وفيه هناك
جرمة الفتنة عند بعضهم مفصلة بما ليس الحقيقة به - وعند الشافعية هي نصية بوجه للحد
أو ما به عند شديد - ثم قال بعضهم كل نصية كبريه - صاهر إلى ما تحتها حملها على الإطلاق
كبريه غير طهر وأشكل من ذلك ، روي صاحب التبصر وصاحب الكشاف وغيرهما عن
ابن عباس في تفسير قوله تعالى (لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) الصغيرة التسم
والكبريه النعمية وذلك لأنه وقع في الحديث أصحجه أن حل تحت النبي صلى الله عليه
وسلم التسم ويمكن أن يقال كذا اسم ونعمية الوافض من اثنين عند طهر إلى المؤمنين
وقد قال تعالى (إن الذين أحرموا آكلاً من الدين أموا يصحكون) وذكر في تفسيره احتاجي

[illegible]

(٩) قوله فلا مرشكلك أقول لا مكان فيه وإذ هو مبني على رأي الله نزيه وهو
ال الله محو رآن بهر سرش و خلاف نوعه این تعجب و اذ هو من صفات مكان و بگو
تعاقب صفات مشترکین مع مکان عدم وقوعه داخل آن لا يتم وقوعه و عدم وقوعه
کانتعاقب با همشبه و ذلك موجب لعدم اعتماد بهیچ و ما تکلم انصاف للحجاب به لاستفهم

من بقى المذهب سبعة عشر وحصله المسألة في أثرها بحيث لو فرض من سبق شي على تقدير إمكان
سقطه ، وما ينبغي أن لا يفتقد يكون دواء قتل في حقه فهو بطل شخص شخصاً آخر فقام
في الحال يؤاخذ به على هذا نحو أن لا يكون عليه شيء ، ومع ما يمكن أن يقال مشأ
أثره وأعمده فيه غير جاري بخلاف سحر ، **قوله** - فرع - لأبغال رحمه الله بالنظر
إلى لأمه ، عليه السلام ، وليس في النصيحة عند شرح الإسلام ولا في ذلك عند شمس
الأنبياء كذا في بحث التثنية من المحيط - **قوله** - المراد من قوله عليه الصلاة والسلام من
الله محمد والحال له أن يقول أحببت لأبي كذا ، ما أشبهه كذا في كالج المحيط وتؤيد
الأمم في دأسه طالع محمد الأخر كذا في خلاصه ، وأظهر أن المراد بالأم الحسنة كذا
في كتاب أصول جعدة - **قوله** - الصلاة على النبي أمر دأس لا سبغ لأدعي أن يفعل
الثلاث يوم بارئ من كذا في شرح الأفع وسفرات السكافي ، وأما غير الأفع فالظهور على أنه
لا جنى عليهم ، ولا هناك أبو بكر صلى الله عليه وآله ، وأما في هذا الموضع فبعض
أصحابه هو حره ، وقال أكثرهم به مكروه كراهه ، به وذهب كثير منهم إلى أنه خلاف
الأبلى وأنه مكروه ، وصحيح الذي عليه لا أكثر من المكروه كراهه ، به لأنه شعار
عقل به ، وقد سبغ عن شعارهم والمكروه ما ورد به من مقتضود ، قال أصحابه والمؤيد
في المال أن صلاة صارت مخصوصة في سائر أصناف الأفعال ، كان قولاً غرضاً مخصوص
الله ، به ، وإلى وطقة على جوار جعل غير الأفعال ، به في الصلاة ، وأما الإسلام
فإن أشيع أخوه هو في الصلاة فلا يجعل في حاله فلا يرد به غير الأفعال فلا
تكون على غير الإسلام ، وفي ذلك لأخوه ، ولأنه في الأدكار ما ذكر في الأبور
الإسلام في معنى الصلاة فلا يرد به ، **قوله** - **قوله** - وقال شيخنا عن أبي عبد الله
الأولى أن يصنع في صلاة على الر ، **قوله** - **قوله** - في مصحح في حديث ولا يرد عليه بذكر لصحبة
ولا غيرهم كذا في عمدة المحتاج ، **قوله** - **قوله** - في شرح لمؤيد الشافعي - **قوله** - الشفيع
- جعدة غير مشروعة كذا في السكافي وغيره من الكتب المشهورة للتحفة في باب الأوقات
المكروهة ، وقال الشافعي بذلك في جعدة التلاوة واشكر قائمها ، مستحسن عندهم لكن
ذكر في الأصوات من أحقية سجدة شكر مسجدة لأجمع أصنافها ، وذكر في النهاية
سجدة اشكر الله وسنحه ، وفي رواية مكروهه وقال محمد لا شكرهم ، ولا تسجدها
، وقال شافعي أحب سجدة الشكر عند ظهر ، بعة أو دفع بعة فاما إذا سجدة سجدة

مقدمة ليس به فوهة في سحره
اعتقدوها سنة ووجهه في
كاست ووجهه سنة و نوي
من حمله نك ناسي
بقوله احتاري الاث و
بهويص لا يرى به عار
اصلا وبغيره لا يث في
انه محض كجوع ك
مقابلة جمع ناعم لا يرم
أهد به في كات موم أي
واحد آخر حان فلي
التبر مع جمع دال
جميع أقول في كات
ومن باب أهويص مع
أيه أهويص و
نوي الروح ملاق لأنه لا
أن قال احتاري به
لا كره ن قال
أهد على ما في ك
سالك كرهه وكه
واحمد ر على
لا قال ومض لأنه من
وصاحب لرمذ وصف حب
الذين علاه السولة
عليه وسلم من وجمع كان
امباده ووب لم كن

قَالَ مِثْلُ مَا لَمْ يَرِدْ هَذَا حَقِيقَةُ الْكَذِبِ لِأَنَّ الْكَذِبَ حَقِيقَةُ عَيْنِ نَيْتِ حَرَامٍ لَا يَحِلُّ لِحَدِّ قَدْرٍ
وَرَدَ فِي ذَلِكَ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ وَحَدِيثُ لِمَرْوِيٍّ مُؤَوَّلٌ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا فِي الصَّبْحِ مِنْ
يَذْكُرُ عَنْ أَحَدٍ الْعَدْوِيَّ إِلَى الْحَرَمِ هُوَ حَرَمٌ وَيَرْبُزُ مِثْلُهَا بَعْدَ وَتَعْلَانِ وَهِيَ كَذِبٌ
وَيَهِيَ الْأَشْعَارُ نَحْبَ دَلَالَةٍ عَنْ فِي الْحَقِّ وَعَدَمُ عِدَاوَةٍ « وَفِيهَا فِي بَيْنِ الْأَرْوَاحِ مِنْ
بَعْدِ الْأَرْوَاحِ شَيْءٌ وَيَذْكُرُ فِي حَرِّ الْوَعْدِ شَيْءٌ لَقَدْ وَجَّهَهَا وَفِي الْحَرْبِ فِي جَدَائِعِ
أَوْ ثَمُورَةٍ « مَرَّ عَنِ الْجَنَّةِ حَوَارِ الْأَمَامِ لَوْ جَدَّه سَمِعِينَ حُدِّثَ بِهِ لَأَحْرَقَهُ بِهِ إِذَا
حَصَرَ الْأَمَامَ لِرَبِّهِ نَحْبُ رَدِّهِ شَيْءٌ حَرَامٌ لَنْ تَوْفُّهُ وَيَصِيرُ سَائِبَ مَذْمُومًا وَلَا يَحِلُّ
بِذَلِكَ صَلَاةُ الْمُؤْمِنِينَ « وَبَعِيَ أَرْبَعُونَ سَنَةً مِنْ حَصْنَةٍ صَبِي لَقَدْ عَلَيْهِ وَسَمِعَ وَدَعَى
لَا حَرَجَ عَلَى ذَلِكَ وَيُفَضِّلُ بَابَ الْخِلَافِ نَائِبَ الْوَلِيِّ وَنَحْبُ حَرَمٍ شَدِيدَةٍ حَوَارِ ذَلِكَ
وَفِي الْحَدِيثِ حَوَارِ إِجْرَامِ الْيَوْمِ قَدْ لَامَهُ وَفِي مَذْمُومٍ كَوْنُ فِي بَيْنِ صَلَاةِ الْأَمَامِ
وَلِي مَعْصِيٍّ مَأْمُومًا وَفِي حَرَمٍ مَعْرِفَاتِهِ أَمَامَ صَلَاةِ حَرَمِهِ لَدَحْوٍ فِي الْحَقِّ مِنْ
عَبْرَ عَقِبِ صَلَاةِ كَذِبٍ فِي سَبْحٍ حَقِيرٍ فِي « يَوْمَ حَصْنِ لَامَهُ بِؤْسِهِ « مَرَّ بِذِكْرِ
يَكْفِي نَ الْغُتُوبِ عَلَى الْغُتُوبِ مُتَعَدِّ لَهَا بِذِكْرِ حَبْسٍ فِي بَرٍّ « وَذِكْرُ حَبْسٍ عِدَاةِ
الْبَلَمِ الَّذِي تَرَاهُ الْحَقْلَ اسْتِخْصَافًا لِيَتَفَقَّحَ حَبْسٌ « وَفِي الْحَقْلِ مَسْأَلَةٍ فِي بَرٍّ «
سَمِعَ ذِكْرَ فَانِ رُوحِ حَبْسٍ مِنْ رَهْ حَرَمِ كَحَاقٍ وَلَا يَصْطَلِحُ حَقْلُ صَحْبٍ عِدَاةِ فِي حَبْسِهِ
وَمُحْدُوهِ مِنَ الْخِلَافِ بَأْسَ وَحَرَمِهِ لَوْحِي كِبَالِ سَقِي « قَدْ دَرَجَ أَمَامَ وَذِكْرُ صَحْبٍ
الْبَكَّةِ حَقْلُ بَرْدَادٍ « وَبَصْرَةَ بِالْوَلِيِّ وَلَا تُخْفَى « دِيْنُ الْكَلَامِينَ مِنْ مَذْمُومَةٍ « وَفِي
شَارَهُمْ صَحْبُ الْكَافِي فَصَحْبُ بَابِ حَرَمِ حَقْلِ بَابِ عِدَاةِ وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي «
يَعْنِي بَرٍّ بِشَرْبِ مِنْ « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي «
إِلَى الْغُتُوبِ تَقْدِيرُ مَرَّ « أَرْجَحُ صَوْبَ الْأَمَامِ كَحَصْرِ مَعْصِيٍّ وَعِدَاةِ حَرَمٍ « لَأَنَّ
مِنْ الْأَمَامِ وَقَالَ صَبِي لَقَدْ عَدَّ « وَلَمْ يَسْتَبِغْ بِاللَّهِ مَعْصِيٍّ وَحَبْسٍ سَائِبَ فَفَقَّ وَنَحْبُ دَسِ
مِنْ أَسْكَرَهُ عَلَى وَجْهِ مَسْأَلَةٍ « لَا أَرَى مَعْصِيٍّ فِي كَوْنِ « مَعْدُورٍ كَلَّ لَوْ حَبْسُ نَحْبُ «
حَقْلٍ لَا يَسْتَبِغُ « وَفِي « لَقَدْ صَبِي لَقَدْ عَلَيْهِ « وَلَمْ أَدْخُلْ مَعْصِيٍّ فِي ذِكْرِ أَسْكَرٍ « مَرَّ
إِنْ كَانِ فِي ذِكْرِ أَسْكَرٍ يَكْرَهُ كَذِبُ فِي إِحْلَاصِهِ وَفَصِيحَةٍ « مَعْصِيٍّ « وَفِي « وَفِي « وَفِي «
وَالْتَصْدِيقِ وَالْكُفَّاحَةِ وَرَهْ « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي « وَفِي «
مِثْلُ هَذَا فِي الشَّرْعِ حَوَارِ وَهُوَ مَعْدُورٌ شَرَعًا وَفِي لَامَ نَكْتِهِ وَهُوَ مِنَ الْمَلَأَى بِسُؤَالِ

[illegible]

المعنى ألا ترى أنه قال في عهد من نوح الغناء يكون فاسقاً ولا يصير كافراً وديث
لأن باحة الحرم في جميع الأديان يوجب الكفر ويسمى أن يحمل لعمه في ممر بر التعميد
على غيره لكن الخديج مكرهه على أصاوم بدليل رواية التعميد وبدليل أنه بيع النساء واشتاد
الاشعار في الخلوة لدفع وحشة عن نفسه والحصول منه حاجة في محل الاختلاف بين
العماء وبدليل رواية سعاد على ماسق وبدليل أنه داخل تحت اللاب واللاه و بدليل
كلام ابن الحوري على مسيحي وكأن لأئمة والمشيخ الذين حوروا قرعة الأسماء
بالأحزاب وما حال بعدهم سرهمه سكون عن مع اشتغالها وقتها والتأني في التقى
وقال الشيخ بن حجر علق على رفع الصوت وعلى التمر وعلى الحناء ولا يسمى فأعليه
معباً وإنما يسمى بذلك من شدة غمطه وكسره ونهيج وشوقه كما فيه عريس
بالفواحش وأصبره وأساءه إذا كان شرفه تحاشي النساء وحر وعمره من الأمور
الحرمة لا يختلف في محرمة وما أبدته الصوفة في ذلك فمن قبل ما لا يختلف في تحرمة لكن
التعوس الشهوانية عيب على كنه من يلبس إلى الحر حتى لم تطهرت مهم فحالات من
والصبيان فرصوا تحركات متطابقة وأمه إلى أن حملوها من باب اقرب وصالح لأعم
والكل سبي لأخوان وهذا على التحقيق من أنه الزبدية وذكره أبو بكر ما في
شرح البحاري كان شعر لذي يلقى به في مسجد أبي صلى الله عليه وسلم في وصف
شجاعة وما تحري في قلب للأحرص منه وكان يوبه في الدار فذلك رخص سبي
صلى الله عليه وسلم وأما ما يذكره الفواحش وذكر من يقول فهو المخطوطة من الغناء
المعط للمروءة حيث أن محري في بحضرة صلى الله عليه وسلم وقد أجازت
الصحة بما عرفت لدى هو الأسماء التي أجازوا الحادوا وطول ذلك بحضرة صلى الله
عليه وسلم وهذا منه ليس محرمه ما في أن من يلبس بحور ذلك العمه في الخلوة لأهل
الربصة والمجته دون أعوام من النساء من أهل القدة ذكر في أقسامه من شرح
أصول فخر الإسلام الخفي به قد رخص من أهل أعدوه دون امرأة حتى استحب
لعمه في الأخص بالرحص من على الناس كأنه صلى الله عليه وسلم وعمره وقد يعكس ذلك
مهم مثل ما يمكن من ابتاع ما طهره بخلاف الشرع يحوقهم أنا الحق وأمثاله ويبيح
أن يسمى أن جميع آلات اللهو وأحرب حرام عندهم حتى قالوا بما يجوز الدف في بيعة
لعرس إذا لم يكن فيه جلال ولا على وجه التطريب من المجرّد لإعلان - وأعم -

[illegible]

الذي هو عيد المحوس والأكلسة كالأكلسة في هذا يوم حونغ طلة الناس كذا في
 انهم للمحكيم أي رحمن . البرور في أول سنة استأنة وآخر السنة امنية وحدثت
 الايام عظيمه سنة وهو أول يوم من برور دي ماه كذا في ربيع لأررار للعلماء
 ارحشري ودرور الملة . برور مختلف بين برور سلطان وبرور لدهاين وبرور
 المحوس كذا في البردي شرح الهدية موافق لأمر خلاصة (أقرب) يعني هذا يعني
 أن لا يكون بمقام أول الخلق أي برور السلطان كما حثارة كذا من مشايخ زمان
 وأستاديه فانه يختلف برور المحوس لكنه حذر لا كذا من لأنه به كذا من مذكر
 في كتب العقلاء الخيرة ويكره صوم يوم البرور والبرور أن تصدق ولم يوافق يوماً كان
 يصومه من ذلك ومن منسج من قال إن صومه مطلقاً ليعبد المحوس فهو مكروه وإن
 صومه شكر لأهواء الله فلا بأس به . الأكلسة أن لا يصومه لأنه شبه بصوم هذا يوم
 وتطيم هذا اليوم حرام . وقال صاحب الهدية برور أصبه برور وهي ممران عقدكم
 به مهر رضى الله عنه فقال كل يوم له برور حرام الكدر بنهمون . يوم لدى سمومه
 برور وهو يوم من طرف الربيع وأمر به مذكر في شرح الفروع . وذكر في الأتوار
 لاشافية البرور يوم لربيع . وأما أسرار برور من مختلف وأندون في سنة ربيع وسبب
 ونماحة في يوم السبت من عشر دي لحقة والشمس في لدرجته سنة من اعوس وأور
 الخلل في هذه سنة كان في الشمس واخترى من برور القديم من شهر عرس وخور
 أن يكون في زمان هؤلاء العقلاء موافقاً . قال حكيم أبو محمد في كتاب له في هذه
 السنة ولأعياد والبرور أول يوم من برور دي ماه وهو أول يوم من سنة الحمد وكان
 يوافق إما يصح دخول الشمس روح سلطان برختهم دأكله . وسبب تميزه في
 الربيع دأكله فيكون ربه هو لدى محبة السنة . سرها وقد ربه . ومعنى
 ومنه حتى صار في زمان يوافق دخول الشمس من الخلل وهو في الربيع طرى ارسى
 لمولك حرسان فيه . لمحمد على أسوارتهم الخلع رسة والهيبة وايوم سادس ثلثون
 خرداماه الدورور بذكر وعيد بعد عرس . وعلم . أنه ذكر بوي التصام لأعرج
 في شرح الرمح كلاماً مختلف أصولهم حيث قال بوبرور برور بودك برور على جهن
 فريد مرستركان و فرمان دادنا حرک کردید و بون حن وفلاک رادور برور
 و همچین گویند که آدم علیه السلام رادری روز فريد وایشان دم را کیومرث خواست

و حشید برگزید و بعض مرتب آنرا سبیلان خود بد در حین طرف می کرد و درین
 روز رخت بر پشت مرصع نموده و هر دو تنی بر خوار و بر خوار کشیدند از روی معرب
 و روی بامردم کردند و آن وقت که آفتاب از مشرق برآمد و نور فانی بر سر آفتاب
 و شمع تحت روشن شد و مدح بامردم در هوا میزدید یکدیگر را مشورت دادند که دو آفتاب
 بر آسمان و اجتناب از شر گرد و غبار و در راه و در پیش چشم نام تمام آفتاب
 صاف کردند و بعد از صبح روز و ماه و روزی دیگر با همه رخت شسته و بگویند
 دانه و در هر حصه و در پیش نام پادشاه کاه و آفتاب هر روز تا ششم حاجتی می طلبند
 تمام روز کردندی - قول - علی هدایتی بیکو - عظم الايام الله الهی
 و آن روز در ماه کاه که آفتاب و قهقری آنرا هر روز با بعضی زبایکری صومعه ایوم
 لای علی حکم مطهر که ذکر شیخ ابن حجر ابن اهل الحقیقه یضاً بمطهر
 و کاه و لای و لای و لای درج - مکره الانحاء فی السلام للامان و عمره
 عبد الحقیقه و شافعه - قول - الانحاء بیل مطهر علی مای کثر من کتب الامه ولا
 محی آن الانحاء بیل عام للمحو من لای و لای و لای درج که در حصار از راهی شرح
 انوار ری مکره الانحاء فی السلام الی عرب بر کوه کالعهود و قال فی الذبح الانحاء
 الانحاء و عمره و مدرسه دو باشد - فرغ - مثل شیخ الاسلام ابوالحسن بن بکر
 نامه شافعه مذهب و رخت هدایت و عمر اذن و لایا من حنفی المذهب و الاثاب لایرضی
 مذهب و رخت علی صبح سکاح فایم و کدک و رخت مذهب من شافعی و آن کاه لایصح
 عدالتی و رخت مذهب و کدک مذهب لکن اذ کاه فقه حنفی و لای فایم و کدک و کدک
 علی مذهب عدالتی و رخت مذهب و کدک فایم و کدک فایم و کدک فایم و کدک فایم
 لایصح عدالتی و رخت مذهب و کدک فایم و کدک فایم و کدک فایم و کدک فایم
 - قول - لایا لایم مذهب فی اعدائی من نه فایم مکر شافعی مذهب کاهری کسدر
 خلافت مذهب مذهب خود و مذهب مذهب مذهب خود حنفی مذهب و شافعی را نشان
 حریف که احاط تمام ادعیه علی مذهب و احاط و کدک لای کدک و کدک فایم و کدک فایم
 علی طه فاد کاه من حنفی و شافعی علم مذهب حکم من آبی حریفه فقد و حنفی متابعه
 و من کاه مذهب لایا مذهب و مستدع که در بار حنفی گویند مثلاً روی حنفی تا مذکور که
 حنفی این قوم قصص و در فقیهات بعضی معلوم نشود لایا حرم حنفی را سزد که بر شافعی

بركة أحب منه في عهد وفي العهد أحب منه في السوء حتى نكشف اركة بكر
عالم رائق وكاشف عهد بعد وكاشف أسنة يؤدب روح وذلك لأن كون العهد
عورة في محل الاجهاد كشرح في إيمانه وهدى الامم بحبياسة وأعجب منه ما هو في
شرح المقاصد عن مجاهد في سوءة دمه وروح فيه ومحام أيضاً نافي حقائق المصومة
والمصحة بل لأن سوءة الفقه حتمه في مسعد التي صلى الله عليه وسلم يملكون
ويعلمون أنهم من مسعود وقال مسعود ذلك على عهد النبي
صلى الله عليه وسلم وما كان إلا استدعى في رآل مذكر ذلك حتى أخرجهم من المسجد
مع به ذكر في تحصيل الأحكام أن (١) رفع الصوت بالذكر حار ومحام أيضاً لما ذكر في
المدعي حتى يذهب قصد وم بعد اعلم به اقتداء الشافعي في هذا الحكم
لا نوع به ذلك - مع عت اسلى بالحرب ومهروح بحيث شق عليه الإصوة لكل
يكنونه ليس به أن يحدده الشافعي - علم - ليس للمدعي أن يخرج من مذهب
في مذهب به سوي به حتى والشافعي وقبل من اسمل في مذهب الشافعي لروح حاله
أحاف أن يحول مذهب الاعيان لأهانت الدين لحقة قدرة مع ستمتي الشافعية

حكم به في الواقع مذهب من يقع الأمر بمسددته إلى قاس آخر لا يرى محكم به
مضي لأول أصفي الحكم لأول لأن الاجهاد لا يهمل من اجهاد آخر إذ تأملت هذا
مذهب لا خلاف بين علماء السج في قولها هنا وظن أنها متضاربة

(١) قوله رفع الصوت بالذكر الخ قول مرفوع صوت بالذكر في مسجد فلا شك
في حرمته لأن فيه شوشة عن الصلاة ومسجد مبيت مثل هذا بل أي بيت لأد
من نص به ذلك كان من رسة في بيت أخص من منه في المسجد وأما الاجماع
لذكره والتدريج والتميز فهو بدعة مهي على لا يجوز ذكره ر عابهم أن يذكر في دمه
قرنه مدوب به لأنهم توصف لاجتماع بدعة وكثيراً ما يكون الشيء حاراً في نفسه
عاداً بحق به وصف عارض حرم لأجل ذلك عارض ألا ترى أن الفقه ذكروا أن
صلاة الفقه واجماعه على وجه التداعي مكرهه وإن كان التمثل قرنه في دمه واجماعه
قرنه في دماها لكن بعضهم أحدهم إلى آخر أحدث اشرع لهم حكماً لم ينته بكل واحد
منه على لأمراده فله هدي من شاء إلى سواء سدل

فوافقهم لأبصارهم أن يختاره وأمر حسن ومرتبة أن يدخل من مذهب الشافعي إلى
 مذهب أبي حنيفة وعلى العكس ويكره كنية أماني مشبه به فلا يمكن من ذلك وعلى
 عبد الله الحنفي في مثل من علق ثلاثاً بوجه فقيل لا تخت على هذا شافعي
 واختاره على به مختار به يمتد به قول بسمة لعدم فهمه على قول من شافعيه أبو بن
 نعم وعلى قول من شافعيه الخراب على لا - فتع - لأناس من يؤخذ في هذا المذهب
 الشافعي لأن كثير من الصحابة عليه - وغيره - ذكر في الأثر ليس لحنفي أن
 يكر على الشافعي كله حسد وخصم وفتنة وفساد لا شافعي أن يكر على الحنفي
 أتيد أو لا يكر بلا ولي علم في شافعي شافعي شافعي يكره ويكره بلا ولي وبطريق
 لأنه أن يكر لأن كل مقيد شافعي مقيد وشمعي مجتهد ولو كان من محارب مقيد فله أن
 يقول إمامان مقيدان أولى بالاسماع وإما أن يترك ذلك كما ذكر صاحب الموهبات
 في كتاب الرخصة قال الزاهدي قال وطى إرحميه مبتدئاً للحنزلة مدب وسه في الروضة
 وهو يمارس قولهم إن لا يكر لا يكون في مختلفه منه ذكر في كتاب السير وما قالوا
 من عدم الأسكار في المذهب فيه محله ذلك على لأمري بحرقه قال كان بين يراه
 فوجه من المصحيح وهذا به كالمجمع عليه وقد استكمل صاحب الموهبات هذا من الحق
 محمد أو شرب التبدد مع اعتماد الحلال دون التبدد من الأسكار من منافع من الأسكار
 ما يقرب تأمل فرع - شافعيون من شافعيه خراسان - من وحلف أحمد بن الله
 نحوهم محمد أو بأحد محمد بن قول محمد بن محمد بن في سنة ويكافي مزبده
 ومعني بولي سنة في الإله ويكافي بغيره في آخره - وي مريد سنة وبوخلف يفتين
 على الله حسن التمهيد بطريق - قول لا عصي - عليك - كما أثبت على حديث
 ورد لعصم في آخره فلان الحمد حتى ترصني وصوبه دوالي بأحد سنة وأعصمه واعتز من
 عليه التووي أنه لأصل من يستثنى - قول - في أصح آخر هو أن التمهيد نعم
 من الحمد فاد كان فرد من الحمد حتى أفراد - كماها لا يجوز أن يكون فرد آخر من
 حمد أحل أفراد تأمل - فرع - فصل - من عبد ظهور - فيه اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد كما ذكره - كرون وكما سبى - المأمون والمحر اللهم صل على
 محمد وعلى آل محمد كما صلب على إبراهيم وعلى ن - رهم وبن - على محمد وعلى آل
 محمد كما بارك على إبراهيم وعلى آل إبراهيم - حيد محمد كد - أو اللهم

صل على محمد عبده ورسوله ثم لا ثم على آله محمد وأزواجه وصحبه كما صلت
على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وآله الأئمة وعلى آله محمد وأزواجه
وفدته كما بارك على إبراهيم وعلى آل إبراهيم استحب محمد كذا في الأذكار
وليجترع الحنية رواية وصفه بالكرامات حيد محمد مرتين من زيادة وأرحم
محمد وآل محمد كما صلبه كذا وترحم على إبراهيم وعلى آل إبراهيم كذا في
بعض النسخ لأن أصل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كذا ذكره الأذكار وكذا
عمل من ذكره سابقون من تصحيح عن المذهب

السطح الثاني من العقد السادس في أصول الفقه

أول ما ينبغي في الحكم أن يساوي فيه تركه فحاش ولا أن كان فيه أولى مع
الذبح عن الميت وحاش وبدونه مندوب وإن كان تركه أولى مع المانع عن العمل بدليل قطعي
بحرمه وبدليل قطعي بمكروهه كراهه تحريمه وبدون المانع عن العمل بمكروهه كراهه لتبره هذا على
رأى محمد وإنما على رأي أبي حنيفة وفيه من يوجب ما يكون تركه أولى من عمله فهو مع المانع
عن العمل حرام وبدونه مكروه كراهه كذا في الأصلين فربما يعمى أنه لا ينافي
فاعله لكن شأن تركه في تركه وتركه حرام من كان أي حرام فربما يعمى فاعله
سبححق محمد ورسوله وبارك فيهم كذا في موضع وكثير من كتب الأصول
لكن قاله في أبيه شرح هدية إن هذه رواية شاذة عن أبي حنيفة قال أبو يوسف سأل
مه إذ قلت أكره تركه أكره تركه أكره تركه أكره تركه أكره تركه أكره تركه
على فقه من مائة بدليل فصحى يسمى تركه ترك بدليل قطعي يسمى تركه ترك بدليل
لتعريف محمد أن يحمل الواحد أيضاً فصحى والأفصح أن يقتصر المذبح عن العمل فيه
واحداً اللهم إلا أن يرى منه من تركه تركه وأما التصريح من المكروه حرامه الثاني أن
تركه التقسيم في المذبح عن العمل أي قطعي وقطعي غير صاهر على رأي الإمامين بل المندوب
والصاح أيضاً سقم منه الثالث المندوب سقم إلى سقمه طدى وسنة الروث والأول
ما يوجب تركه لأنه أو الأمانة ذكر في الكشف كبير خلا عن أبي بكر طالس فكل
عمل وأطاع عبه نبي صلى الله عليه وسلم وحكمها به يندب إلى تخصيصها ويلازم على تركها مع
الحوى أنه يسر وكل فعل لم يوجب عبه بل تركه في حالة فلا يندب إلى تخصيصه ولكن

لا يلام على تركه ولا يحق تركه ورر ثم قال سه لهدى هي اي يساق تركه كراهة واساءة
والاساءة دون سكراته وهي مثل الأذن والجماعة ويد قال محمد في نكاحه انه يصير مسيئاً
وفي نكاحه انه يأنم وفي نكاحه محب انصاء وهي سه عجز ولكن لا يذهب على تركه
لأنها ليست بمرضية ولا واجبة وليس اروع منه هي اي لا يساق تركه سه ولا يبرود تركه
في المتوسط سه لهدى تركه صلاة سه سه عن علي رضي الله عنه قال لو كان جسد من
التي يتد بها جديده على عرض واسم مشهوره حكمها ان شاء الله بد على فقام
ولا يدم على تركها لأنها حجاب ربادة لأعداء بخلاف ما ذهبه طريفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم من حيث سداها لأعداء قال جعفر بن محمد عن علي بن إبراهيم عن الصادق
عليه السلام لما لا يبيع من تركه عم طاهر كعب ورواه عن سعد بن عبد الله في الأحاديث الصحيحة على
ترك بعض السبل كالجمعة الزايع اهمد كرو من لعل ومنه دوس من يروى تركه
ولا ينبغي ان جعل الصلاة نافذة أقل نوات من غير اثنين في لأصل غير طاهر لأن هناك
لصلاة النفل من حيث بعده نواب ومن حيث الأضاع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بغير النوع نواب وانما نواب لا يختار في ولائها من طاهر في سن يروى تركه كثيره الخمس
من حرمان اشعة في المكروه غير طاهر مع غلبه لعله لا يترك في الأحاديث
الأول براد اشعة في يردل الدرجات لعله سه سه سه على الأضاع سه سه من العرائض
والواجبات والسنن دوس اشعة في دفع مد سه سه هي الأضاع مع ان يرد درجه
اشعاعه الموعود نلايه والأولاء وينظر إلى عمرهم سكن لا يوافق ما يديه في تحريم
الأحكام من الموعود بره السنه المؤكدة مكروه موجب حرمان اشعة لعله عليه الصلاة
والسلام من تركه ساقى من شعاعه لأن طاهر ن واداسه في الحارث طاهر يمسوكة
والصحة شتمة على السن والعرض جميعاً واداسه المسمى اعرفي من الاعراض بالكتابة أو
محب الاعراض لا يبرود بر عمل عرض أو سه كالأضاع سه سه ان المكروه سه سه
اشعاعه ودينق على الحرم وعلى تركه كافي ترك صلاة سه سه سكن اشعاعه في إسقاط حاجتهم
أن المكروه مباح تركه ولا يدم عليه والحرم ما يدم قتله قد لا يجب صلاح ياب رى
الامامين سه سه المكروه عدهم مبيح سه سه في لأصل كبر اندوسه موره مع إهم قالوا
مبيح كون شيء متفق لدخ ودم والنواب أو عجب شرع من شرع عليه وعلى
دينه عتامل سه سه لا يبيع انه لأضاع للشاعفي في تفاوت مبيح عرض وانوجب ولا في

[illegible]

(١) قوله يعني عرق مع قول من رده من عرف لا مخالف شرعي في الاصطلاح
فذلك مجموع من نفيه من الاصطلاح عرق في كراهه لا يوجب شرعي إلا ما ذكرنا
وأما أنه المعبر للشرع دون عرف فغير حقيق في مقتضى أحكامهم في باب الاعيان
على الصرف

ليدين حيث علم في هذه السنة - ١٢٠٩ هـ - بعد خمسة من هذه فلا يعمل به
في أمه حتى يراها بالآلة في لا بدري في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
تعداد يذهب بها في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
والسنة في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
فأما في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
من لأحكام الشريعة وأحكام في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
ليسا من المكلفين وقال في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
بعضهم لا يرون في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
فيه صحة صلاة الصبي ووجوب التزاة بالآلة - ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
كذلك في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
مع بعضهم في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
فأما في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
وعرض عليه في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
يدري في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
لا يخفى في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
مرض الكفاية أفضل من القيام بفرض الصبي - ١٢٠٩ هـ - ١١٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١١٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
فأما في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
من صلاة الفرض أيضا فإن عدم صحة النيابة في العين - ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
ومثل كذا في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
طهارة من فروعها في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
لأنه قال في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
بعض من حجة في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
أما في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ
فرض حقيقته في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ - ١٢٠٩ هـ - في سنة ١٢٠٩ هـ

ذلك وقال حصن فرض الامر اني قد دره شاع فيكون ذوق المهر مقدر خلافا للشاعري
 وشاعريين ذلك المهر من قدره يعبر بقوى ونسب شاعري هو مقدر شاعري مثل
 هذا بناء على قوته عوضا عن حصن لاسر وهو عشرة درهم فيسحق بها وجوب
 هذا لانه كافي استوعب تحقيق كلامه فيه ان ساد من الى عاين حقيقة في صدور فعل
 في حفظ فرضا حصن في ان هذا هو شاعري على هو وصح لاسر وهذا فيبقى منه
 لانه يوافق على قول المهر من هذا في صدره دون لا يحب - أقول - في شحات
 لكونه لا لاسر من فرض على قدر مع به سدا مع ذلك الى ذاته تعالى وم
 في قدره كما يظهر من سدا في خلاف الآخر للمهر والعقيدة وغيرها
 في أصل وجوب ذلك من قوله مقرر ويقود من سدا في هذا واجب ولا يتم
 بالاسر به في سدا نحو صرحت لا معنى لا يكون في كلام صدره لأن غيره لا
 يوجب انصرفت ساد به في صدره ولا يتم أن لا يصح من غير اشارة الى التقدير
 وهو في صورة من صور السكاح - شاعري ساد لوجه على شاعري سوف على مقدمين
 في صدره ان في فرض صدره ولا حري في كيفية عاين شاعري و صدر شريعة
 فرض الآخره والاضوايح الأولى فلا عدول عنه و خوف من لوجه لا يوافق على
 يكون فرض خاص - تدبر كما حذره الاضوايح بل مجرد كونه - في هذا لانه
 في صدره كافي في صدره - رابع انه لا وجه في صدره لانه اصله شاعري لأن
 صدره غير من صرحت وكما في صدره أو حصة وليس كما ينبغي في صدره في صدره انش
 وقد اعرف لجهة في صدره في صدره حيث هو محور لاسر ان تقع في صدره عن دخول روح
 لأن مهر صدره كما يجوز حسن مبيع لأجل شاعري ولا ساد تقدير مهر في صدره
 في صدره في صدره كان لجه و حسن لاسر للثدي - أصل - واجب - دام يكن في صدره
 في صدره في صدره على اسم يندوب بالية وكثرة كبره راس والمسح على خلف
 وشعره في صدره على لاسر في صدره في صدره لأن في صدره في صدره في صدره
 لأن في صدره في صدره في صدره في صدره في صدره في صدره في صدره في صدره
 (١) والله كفي المهر في قول المصحيح مذهب ابيه الحنفية واشاعية وان حانوه
 إلا أنهم يوافقونهم في كثير من المهر ولا تزي أهم قالوا في صدره اذا مد الصلاة حتى

[illegible]

عما يكون شبه التكرار في اللفظ من غير قائه وكان لأولى أن يقال إن لفظ الادكار
توقيفية ولفظ حصاص وأمر لا يندرج فيه فبعضه الخافضة على لفظ يدي ورب
ولعله أوصي به هذه الكلمات فيبين أنهما محروفتان - قوب - نقي صرنا حدهما
انقوم لم يعرفوا في نحو راروا به ناسي ومعهما بين لفظ الادكار وغيرها وشي من
ما يجوز إقامة كل من لم يرد في مقدم الآخر بعدهما به ناسي أن لا يجوز بعدهما قبل الخصة
بمعنى - أصل - مفهوم الزمان والمكن حصة عند التام في واحده ومن فروع مسئلة
ما إذا كان بوجه فعل هدا سر قال فعله في هذا يوم أو في هذا مكان فليس هدا
يكون منتهى له به بعد ذلك كذا في عمود - أصل - لأن يراد بعمل في مكانه ويجوز
حق قال بعضهم أنه حقيقة فهم وفان وجهه أنه مستعمل في هدا وهدد عبادا حرام
أو مكروها - قوب - من وجه أن فعل الكعب ودع في معنى هدا في معنى يحقيق أن من
ذلك لا وجوب قال مكعب فعل ومقصود وجوه مكعب أرمه حرمه - ناسي به مكعب
ولا يضمن ذلك أن يكون المراد أيضا لا وجوب من مدلوله ترك ناسي عنه قصد ناسي
مكعب كالأعلى - أصل - لأن مراد من هدا في لسانه برى ووسا حاص لا يند على
تكرار ولا على مرة وإن كان لا يمكن في الفعل من مرة إلا أن اللفظ لا يدل على نفسه
حقي يكون ما من ربه بل مكعبه وعد حصة بدل بوجه على مرة - وعد ذلك
عن أنتر أصحاب الشافعي وعد حصة بدل على تكرار - وعد أرمه من كذا شرط
الامكان وعد حصة هو لا حدهم فتوقف به وأد من مكعبه وعد - ناسي به سمع مؤد
مد مؤد فعل يستحب حصة جميع لعله عليه أهالة - ناسي به سمع مؤد وهو
منه ما قول عندل يخرج ذلك على أن الأمر بهد تكرار أم لا - مكعب - ناسي به
من جهة اللفظ فإنه يكون من - ناسي به حكم على الوجه من أن تكرار حكم
تكرار عنه - وذكر الشيخ عمر الدين عبد السلام أنه يشحب إجابة الجميع ويكون
الأول أكد إذا في أحدهم - في الحقيقة سواء وكذا في صبح إذا وقع لأول
الواب وأما في صبح واقع في الوقت - لأن الأول هو الأول له نصيب - ناسي
مكعب الأول الثاني في حصة مشروعة في ربه صلى الله عليه وسلم - وقال أبو بكر في
شرح المنهاج لأعمى في - شبهه بالواو مختار - من الجميع لأن الأول
مؤكد يكره تركه ناسي ولدي قاله الشيخ عمر الدين أنه من وجه مهم - ناسي به

[illegible]

[illegible]

مستعجلة للقضاء في إدامته تـ تصل في هذا الشهر من تكون صحيفته مكرهه وم يقل أحد
بذلك تأمل - وعلم أنهم ذكروا أن السبي عن الصلاة في الأرض المصونة لا يحاور
فمن شغل مكانه لم يرد من الصلاة بل إنه يلزم من المصلي فإن كل جسم متمكن
- قول - فيه أن الصلاة عارضة عن حركات وسكنات فتشغل المكان حرز الصلاة فأسبى
عن الصلاة في الأرض المصونة لحزنها نعم تمكن أن يقال نفس شغل هذا المكان ليس قبيح
من باعتبار أنه يتعلق به حق العرسه أنهم اعترضوا على صدورهم من السبي عنه مصيبة فلا
يكون مثله عاراً بينهم من الصدق ولذا لا تملك الكفار ما لم يسلم بالاستيلاء فأجابوا بأن
الأدع عن نسبت الملك للمالك ادع دليل على أن السبي عنه بصره وهو عصمة المثل وتلك
عبر بانه في أموال المحرم وعلمهم لأهمه معذورون أصحابه وعلمكم بالاستيلاء فاعترض صاحب
الكتف بأنه يرد على هذا استيلاؤهم على رفاة فاهم بمنقوصون تمسككم بالاستيلاء وإباحته
ومع ذلك لا يملكونها والجبواب أن ذلك إذا لم يرد لو كانت الرقاب في الأصل مباحة للملك
بالاتيلاء عام كالأموال وهو مجموع كمنه قد قلتم في قوله كرم بني آدم وأنه يملكه
في كراهه وإلا لم يكن ذلك الرقاب مباح لأصل يكون فيه سبي لعينه ألا ترى أنهم
جاءوا عن كراهه في قوله لا يملكوا ولا يبيعون ما آؤكم له النبي عليه مع ما من
قال سبي عن السبي في به يرد أن يملكوا أموال عدوهم أحرارهم وهذا في ديورهم
في أن يرد لهم في عهده مع أن لأحرارهم عند الإجماع وذكر المشقة في كتبهم
وهو أنه لا بد من على هذا معناه وأنه يجب أن يحصل عن أكثر العلماء
ومنه به يدل عليه مطبوع وصحيفة من أصحابه به يدل عليه في إشارات دون
المعاملات وهو به يدل عليه في مذهب وكذا في المعاملات إلا إذا رجح إبي من
مذهب للمنفذ غير لازم به حذر هذا يقول لآمدي ونقل السبي عن أكثر أصحابنا سبي
وأبى في أموالهم وإمرأته منه إذا عرفت ذلك فالتعارض إجماعه به عدنا في الحق موافقة
ذكر ما ولداً صحاح السبيع وقت ادعاء وسبع أحاصير للادي وأبىع وأشرأ على بيع أخيه
وأشرأه وأخوه ذلك كونه مفاراة - لارم وأصلنا شره - عاتب وبيعه والتريق بين حادية
وولدها للروم السبي وقت حدوثه جبا بالعدة في أكثر لأشب كالصلاة في الأوقات
المكروهة وصوم يوم السبت من الصلاة أو الصوم لم يسقط بكتشاف المصلحة مع التحريم
عدا استعمال المصوب في المنهيات في الصلاة كإتياء وإمرأته وأختها والأشجار وغير ذلك

قال النصوص واصلها صحيفة مع تحرير من قبل صاحب كتابها من جهته - قول - هذا
لأنه قيل بين أحداث والمعاملات بعضها على قول واحد وذكروا أن ما كان من الرأى في
مستحق أن مثل الصلاة والصوم وسبق في لأوامر الله في بعض شئ به دون الدعوة
للعرف الطارى وما وجدنا ذلك يعرف في التوحي في أصل الوصية من أمارة
الدعوة كقوله تعالى ولا تكونوا كالذين هلكوا في أفعالهم وهم لا يعلمون
الصلاة أيام أرميت فيه في معنى التوحي هذا كلام طاهر مع جواز دفعه بغيره
حريمه لمصاهرة بين مزية الأب والولد لأن النكاح حيلة لا تعمل في الآخرة على هذه
أصل - يعرف بالامانة أو اللام الأصل الراجح وهو المحرجي لأنه حقيقة الله في
وكان التمييز ثم الاستعرا في لأن حكمه على حسن خبره ما من عتدا لأمر أدنى إلا - مع
حد والحمد لله على مدحوف على وجوده - مع هذا - أي من هذه من الأحداث
حيث لا عهد في الحجاج هذه صافي في جميع كذا في التوحي - قول - قد بحثت أما أولاً
فإن الحكم على الفرد ليس له هذا أصلاً على سبب في مفهومه وأما في الحجاج أي امرئ من
قدم الذكر ونحوه فمعه أنه على راد العهد حرجي عند عدم عهد من لا يعرف
كما اشهر في أصول شريعة جمع يعرف ونحوه - أي من سبب عدم العلم لم يكن
قربة على العموم - وأما أن قال عرفت من الأمر - أي من سبب عدم العلم لم يكن
تأمل - وأما أن قال لا يعرف من كان هذا العموم في الحقيقة ليس كذلك
اللهي غيره - أي في عدم لأنه لا ينبغي فافهم من كتب كثير الامم يعرف
العموم ولا فاعرف الخبر مع قطع النظر عن عوارض ثم حقيقة ذلك كتاب صالحة
لواحد ولكن كثره كتاب الامم - أي من سبب عدم العلم لم يكن
أو حملاً - وقال غيره الخ لا يعرف الامم بخلاف عن حدسهم ثم له الشكر يخص في
الانسان كما حدس ترك الخ لا يحصل - أي من سبب عدم العلم لم يكن
المسلم - وعلم - ما راع لأنه في شئ على هذا الأصل - أي من سبب عدم العلم لم يكن
شاهد فقال يعرف راد ميثاق الدنيا ونحوه - أي من سبب عدم العلم لم يكن
سواء كان منصف هذه صفة أم لا كبره من لأمر موضوعه ما دون أو الدالة وان
أراد العموم فلا إشكال في التجريم في تحرير الوصية هذه نصه وكذلك تسمية نفسه
سواء قلنا أنه للعموم أو مشمول به وبين خصوص - أي من سبب عدم العلم لم يكن

منه، نظر - نفس - حصر من - كاشفة - شجرة - عوحي في لآله وخصه
 لا يوجد في احكام محمد صلى الله عليه وسلم حقه حلاله - فيه - - - - -
 احدى كاشفي هذا هو مشهور - - - - -
 انفس - يبع - ويصحبهم سورة - - - - -
 هو عن ك - - - - -
 صلى الله عليه وسلم - - - - -
 صلاة - - - - -
 بالازم وواجب ومن الفروع مخالفة للقاعدة جيدة - - - - -
 الزوائد في صلاة العيد - - - - -
 لرسولنا اذا قصها الله تعالى أو رسوله عالم - - - - -
 عند الحقيقة لكن - - - - -
 صاحب - - - - -
 فاصرفه ولا - - - - -
 انهي بالمكان - - - - -
 لا يفتاح في - - - - -
 العرف - - - - -
 من الفروع تفصيل - - - - -
 صلاة في مسجد - - - - -
 فيه على - - - - -
 ولا - - - - -

(١) قوله لك قولي محرم في قول - قول صاحب المحيط ان الله عن ك
 البهائم على الوجه يشير الى حوازه في غير - - - - -
 مذهبه وهذا غلط - - - - -
 الوجه في احكامنا - - - - -
 عين مذهب احمدية فاهم - - - - -
 (٢٩ - الدر)

[illegible]

[illegible][illegible]

على ما هو شأن من قصد أن يأتى كال هذا غير حائز في التحولاته ثم أحسن من غير المستحق عنه فلا يكون مما يشبه لفاظ القرآن فيسمى أن تعد الصلاة كما في بعض الروايات . قول . تحتها ولا فلا مدار حور . حذوف في مرة على لفرسه مذبوبة أو لقطيه وقد حذوف في غير المائدة إلى الموصول في . من كاه لم أصبح . لاشك أن الفرسه ههه ههه وأما نساء فلان الحذف في الأعراب بدون تغيير المعنى لا . هل الصلاة إذ اعتبر عدد الأيام التي حقيقه ومحمد عدم تغيير المعنى وعد في يومه وحده . منه في القرآن ثم انه يمكن أن يوجه قد الصلاة بأن لتدبر عند الحذف عموم مفعول حمده وهو غير صحيح معنى تأمل . - مثله . - رجل خرج إلى الدوق ثم . حج إلى امرأته فوجد عدها رجلاً فقال من هذا فقال هذا رومي وأب عده كيف هذا . - جواب أن هذا عده روجه مسكة أمامه ودخل الله . ثم مات . - د وورثت أروحه روجه أي الصديق الكاخ وطاب حاله . فقلت فاقصص العدة فتروحت رجلين وهما عده أي روح الأول . - مثله . - رجل مات بالمغرب فوصل خبر موته إلى شقيق فوجد على شخص فيه صلاة عشر . - من كيف يكون . الجواب أن هذا شخص كان أم ولد لصديق مكنته له لرأس وقد توفي . - تولدها ولم تدم عونه عشر . - مثله . - رجل خرج جرحاً واحداً فقصصه شرح نبيه . - فخرج ثالثاً سقط أحد أصابعه ولم يحم في الثلاثة الأيام . - جواب هذا رجل وضع رأس رجل فوجد عده خمس من الأبل ووضعه . - قصصه . - حب شجرة ثم وضعه ثالثاً بحيث رفع طائر بهبه . - قد لا بد . - فوجدوا صاحب إلى حبه ولا يحب كثرة . - مثله . - نظر إلى امرأة أولاد حرمه عده . - ثم حب له صحوة وحرم الطهر . - حب العصر وحرم المغرب وحرم في حب . - حرم في المغرب وحلب في الصحوة وحرم في الطهر وحرم في العصر وحرم في المغرب . - الجواب . - هذه المرأة مرفضة بههه مشهورة في أول النهار حرم فاشترى رجل صحوة وأعطى لأمته تحية وعنه في الطهر وترد حبه في العصر وظهر منه المغرب وكفر في المشاء وظلها عده فحجج ورعه صحوة وأرادت العصر وسامع العصر ولأعيا في المغرب . - مثله . - امرأة عدها زوجها عدها عليها ثلاث عدد . - الجواب هذه امرأة صفرة تحت حر صافها فبذلها الاعتداد شهر ونصه فلهذا مدت مدة انقضاء لمدة ماتت بالجيش . - عابت العدة إلى ثلاث حيض فلما قرب فرائها مات عنها زوجها فاعتلت إلى عدة الوفاة . - مثله . - عده روح أمه عده كان ولده مهابي حبه . - البرد حرم

ومن ولد له بعد موت كان رفيقاً . جواب أنه رجل روح أمته وأنه وهو عدد كثيره
 - مثله - أي شيء ن وقع كله على شخص من نفسه وإن وقع بنفسه ضمن كله
 اجواب هو برهان الخارج (١) أمه اذا وقع على شخص فله وجب لديه بمقتضاها وان وقع
 كله لم يجب - لا النصف - مثله - عدد روح أمه عبره باده يكافئ محقق مع علمه بأنها
 أمه فوله أولاداً آخرين - اجواب - هو رجل أمه بموت آخر فروح أمه لانه بان
 سيده فلذا ولدت كان حراً لانه يفتق على حده - مثله - فاب امراء هذا المجمع ليس
 من واحد من احدى وحلف الرحن بطلاق من كس ما من حبه - الجواب انه يصدق
 المجمع من ان يورث فلا يجمع طلاق ولا طلاق بطلاق من طلاق المجمع - مثله - حلف
 رجل لاطلاق اليوم امرأته ثلاثاً ما عليه ان لا يطلق - الجواب ان يقول هذا بطلاق
 ثلاثاً ان شاء الله او على انفسه فبطلان ما لا أول و لجه الأوى مرويه عن أبي حنيفة
 انه أخذ كثير من ما سمع لانه أي ما يصدق بكس في طهر روايه لا يصح هذا حيله
 لأن ما في به ليس بصدق بل يعاقب - وقد اختلفت فيه فبالاخر صرح بذلك في حيل
 المحيط - مثله - لو كان رجل من مذهب أحد من طوائف الأخرى وهو لا يجمع
 بها وليس من ربه ان يصير من حرم قد حله - الجواب به يكتب اسم تلك المرأة ومن
 أسما على كرهه يسري ويشر بدمه حي الى نكاحه ويحول صلاته بان فلا نكاح
 في حيل المحيط - مثله - لو حلف روحه ان يذبح نكاحه فان طلق فذبح
 يذبح نكاحه فله في حرمه - الجواب - اجواب ان الروح يكلمه ولا يتم تكلمه
 امرأه فلا تخفى ان يعاقب امرأه على واحد - حوطه كلام فلا يكون كلام روح ابنته
 وليس كلام امرأه تسليم امرأه - مثله - رجل له من واختان مذهبين في جميع

(١) قوله من الخارج على قول كان الخارج عن اخذه من الميراث مضمون لانه
 مراح شرط سلاية وقد سقط على نفس فله وحده كامة واداسق الميراث بجمه
 وجب نصف ابنة لان ابن حصل بمصروف وعيم مصروف فمسم عليه لا يعمل رثا كان
 اسرراً أكثر من له حل فيمى ان مصر في تصيم لدية في ذلك لانه يقول الشارع بمقتضى
 ذلك لا تري انه يوسع وحلال على رجل ففلا كان لدية عليهم نصافاً ورعا كان
 تقل أحدهما نصف تقل الآخر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بالمعروف به قد تم يذكر متعلق الحرف لا يحصل مرد من ذلك النوع هو مدلول الحرف
لا في العقل ولا في الخارج وإنما يحصل بمتعلقه فينقل شقيقه فقد ظهر أن ذكر متعلق الحرف
إنما هو لتصور في معناه لا مسمع حصوله في مدلول متعلقه وإنما يفعل كالابتداء مثلاً
ويشتمل على معنى مستقل بالمعروفة هو معنى الابداء مطلقاً على نسبة مخصوصة من حيث
إنها حالة بين طرفيها وإثبات الحرف أحدهما من طرف الآخر وحال هذه النسبة لها جهة
في مفهوم الفعل كذا النسبة أي هي مدلول الحرف في عدم الاستقلال بالمعروفة ولا احتياج
فيه إلى ذكر المدلول أي كذا هذه النسبة لتعريف - أقول - هي أن تحت - لأول أن جعل
الحرف مطلقاً موضوعاً - كذا - حطاً فإن كثير من الحروف للعقل وهو ليس بنسبة كما
لا يخفى وتوضيحه أن اكتمال المدلول في مدلول هو من الأحداث له أي هو وجوده عبارة عن
الطلب والتبعية ليست بموجوده - وقد قال السيد الشريف إذا قلبت ريد فأنتم فقد
دلت على أنه انهماء في مدلول في نفس وعلى هيئة معناه في معناه تلك النسبة على وجه
مخرجها عن حيث اصدق والكذب وصحها أن تلك النسبة ليست بموضوعه بتلك اكتمال
الاعمال لا الثاني ولا مدلوله ولا الابداء - أحدهما ولا الأحداث تلك الهيئة التفاضلية بل هي
موضوعه تلك الهيئة معها وكذلك بين معنى جعل الابداء - انهماء وحروف التصديق والردع
من النسبة لا يقال مراد بالنسبة ما هو علم من مدلول النسبة ومن أمر مدلولها ويستعملها
لا - يعود ذكر في حاشية شرح المحصر وما هو دو وتوقف هو موضوع ثابت ما يتغير
بمدلوله كالمسحوق وهو فيه أي النسبة تبيد في مدلولها في مفهومه فلا يحصل إلا
بذكر مدلوله بل هو مستقل بالفعل والعدم لا يقتضي عدم الاستقلال - بحيث
أبني - أنه لا يظهر ما يعرف من حيث يكون معنى الحرف أنه يعرف - وعيوب المقصود
معرفة أن أحد الطرفين مرسل والآخر مرسل به إذا انصب من قوت صرف من
ابصره كون السبر مدلول من البصره وكون البصره مدلولها وكذا - أثر حروف آخر
في أنه لا يصح في جميع الحروف مثل تب وتعل فانه ليس انتهى أنه تعرف من الحروف
مقصود بالبيع والطر فإن مقصود من الابداء كما يصح بالرجوع إلى لوحد فانه لو كان
كذلك لزم أن يكون حال شككم مدلول من يعرف مقصوده إما أنه ولا شك في بطلانه
سأنت - أن المقصود بالمدلول في الخلق هو النسبة - مرة لا غير وهي ليست له تعرف أمر
في طرفين لا يقال النسبة له هيئة أنه تعرف - نسبة الخارجيه لا ما تقول ذلك لا يتم في

[illegible]

على التوصل حاصل بناء على مدلول اللفظ وهو شيء حاصل من اللفظ ويكنون هـ
كالقسم أو كيفية كالحرف والوجه في بعض المعاني ودرج مصدر من مصدر يحد
كالحال بناء على ما في بعض المصادر وعمل منصرف عن ذلك كله ج بيان من تصدق
ومس في صيغة تصدير شيء من ذلك قائم في بعض المعاني في شرح الكشف
لا يتفق لاندوه من شيء في معنى مصدر مع ما في بعض الحروف وهو الاتفاق
لأنه أو ثبوت الحروف وهو اللفظ ككسر أو ثبوت الحروف مع ثبوتها وهو
الاتفاق لاندوه ثم قال في معنى اللفظ من اللفظ لاندوه كقول مشتق
معنى الاتفاق وهو اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
على معناه مشترك لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه
في تصديره ودرج هو في اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
مع الترتيب أو بدهمه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
أنه قال صاحب الكشف في الأحرف جميع حروف وهو اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
شيء فذكر حدي لا بد من حروف مشترك من أحدهم بل لا ضرر فيمكن وعاد
أن ما اشتق وقال غيره في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
لأنه عرف في ذكر الحروف في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
تركيب أشهر كالألف في اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
أن يكون مشترك في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
ود على من رجع إلى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
أو آخر كـ في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
وعن نحو أو كـ في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
كالألف في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
فان صلا من صمم لآله كذا في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
والألف في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
ومعقول فعمل من آله في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ لاندوه في معنى اللفظ
وبو كان لمعقول آله لكل معان آله وليس فيس وفان صاحب بعض شرح لمعقول

[illegible]

[illegible]

تشابهت فهو إعدام في كايين تأمل - فائدة - من لانباء لا يصير كاصبر ووش ومق
وحيث وعد ومع وغير وحس ومن ومن وعد وول من ولأرحه وايم
الأنبيوع كذا في فصل بكه ذكر في الصباح وسماه شهور والأشباع غير الجملة
تأمل - فائدة - سكته شمع على سكت صم جون وفتح كفاف وما سكت مالم
من كيون لأغب بالإساع مثل يدرهم في يدرهم وخدم في خدم كما يسعد من يعرف
وحناني معطومة وحتى فسب كسره صبه كاف حدي في سهره في سهر قوله تعالى
(ومن من دون) لأنه من سكت سكر جمع كقصه وقصاع ونبهه وفتح
صرح به في معرف وركب كذا لأن هذا صم يفس من نية الجمع عند الجمهور
والجمعين لكنه ذكر في صرح أن رجلا يسمي به كذا جمع وحسن كسر الحاء لجمعه
أي الأتي من ولد الصان

في العقد التاسع في النحو

- مثله - هي أحوال عن أحوال صرعه لا يجوز عداله لم يثبت على
أحد الأثر الجملة وهي من أوصاف ودو حاد في ولاسهم وفي هذه مثله
بغير أن هذا نبتة دسا وشدت بصفة صبه علم وهو وب مقدرة أو صهره
كذا في صرام السعد شرح دون في صلاه مري في قوله

وتأجل نعتك وهو صمد * وهن أي عن أدوب - حاد

وقد نحن في هذه معصية نصا يسمي لأبيه على أنه كافي لدى - فون
قد رد في ثاب أوصاف على الأثر الجملة وقد نحن في صرام لأبيه على
حرف الجر في - قوله

سهر وقد شمع به من بالاس * رد حاد معبد من أصيم

وقد أمجد في قوله

ولامق د يسي صدوع * عد ث في لكاد والاكام

وقد صرف في صبري ره في * سيعبي تحدف ودعم

ولا يدي حاد للهروور * به وور من لأم كادم

لأبيه على الفعل أي كونه فعلا عمل في - وقد قال أي صاحب اصرام بن هذه

المسئلة قد أعدها انجويون أقول - قد قبل في اصول عن بعض راجعة أنه محور
الاعمال بعد ان أيضاً وهو المختار عند الرضي وأيضاً عند من على أنه محور عن عند
اعتماده على حرف نداء وأيضاً قد جعل شخصاً في قول من لآل من شرح لمصاح
إضافة أصفه على وجه بيان من صور لأعتمد كقوت لمصاح مقصديت حتى أفراد
استدل على مشهدهم لا يخفون بين محرمين وندم غير و دخلت لأمر كلاً لا يجمعوا
بين حذف في و يبق في الدخول باسم من في خلاف حذف في لأمر و حذف الد ر كد
ذكره صاحب معي في و حره عن مشهده قال صاحب الكشاف في سورة محمد
عليه السلام و السلام في قوله (يا أيها الذين آمنوا) قوله (يا أيها الذين آمنوا) داخل
في حذام الهمزة كالكر لم لا يري أي هذه فوفت في فها نهار فذكر حدى يريد ٢٠
صلى الله عليه وآله كالحق و الحظ و صفة وقد ذكر قدس سره في قوله (يا أيها الذين آمنوا)
أي وفودها من و حذامه أعربت للكافرين و وعدى أن قوله (يا أيها الذين آمنوا) كد
في حذام و صفة و ب أمه على أنهم يصر في كتب فيمكن عطفاً بربط الواو وأيضاً
قال بذلك في تفسير قوله تعالى (و الله أشد من عدل) - مشهده يجوز عطف فعل
على صفة الموصول الذي هو الاسم وإن قدم معمول من تاليه وذلك لا دليل على حذام
معنى كد حدى في تفسير قوله تعالى (أو كما عهدوا عهد) الآية قد نفي في كلامهم
عطف الهمزة على كد قال كد كرم ففوف وريد أي و كرم يرد ما قبله ذلك كد
فقال حدى في تفسير قوله تعالى (أو من دريت) أنه مسلمه لك الآية مشهده عود
الضمير المفرد إلى الجمع جائز أع - قول المذكور كد غير صحيح حذام من حذام
في لا يصح في آخر نحو معمول صدق مشهده اخلصو في أن هم كان فعل ولا
والشهور به فعل كد في تحت معان من حيدفي وذكر صاحب الكشاف في تفسير قوله
تعالى (يا أيها الذين آمنوا) لا آخره عند الله حصة الآية و خاصة نصب على الحذف من
لا ر لأجرة و فعل حدى و من محور حذام عن اسم كان به على أنه ليس بفعل
حذام حذام ضمير مستكن في كم كى بالاق ما غير انجوى أنه فعل يد قد نسد
إليه العمل على طريقه فم باون لم يكن فائزاً ولما لم يسره من الحذفان الفاعل وقد
صرح بذلك من قال إن الأفعال النقصية موضوعة لتعريف معان على صفة وذلك لأن
الأفعال النقصية عديمة فعال ولا تفي من عمل بلا فاعل و قال صاحب الكشاف

واختلف في جوار أن يقع كإن عادلاً في الحب ولا مع من حيث انجاس إلا أنه ما كان قيداً
في نفسه للحمية بعده استبعد ما يفيد باحسان وعلى المحقق الزراري في شرح انكشاف اختلاف
في استنبه . ثم نقل عن صاحب علاج ما ليس به فعل ودكر في المعنى ، أما السببية لأقدمين
اسم كان فاعلاً والآخر معمولاً في اصطلاح غير معروف وهو محار كسببهم بصورة حمية
دمية وامتندي . ثم قوله على بدل عطف فذلك لغاى عليه . مثله - قال يعزى
(ثم منكم من أحد عن صاحب) فذكر مفسرون أن جميع مصير في محار من عاين
أعموم في أحد وهما على (ولا تؤمنوا إلا من سمع منكم فإن إلهي هدي الله أن
وإن أحد منكم من أوليهم ونحوكم) . ركن (لأنه قد كره) المصير نحوكم إلى أحد
- على أنه في معنى الجمع - أقول - وبعد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ما فعل في
ثم انقل ما في هذه حديث أن مصير ما راجع في بدل . مثله - قال تعالى
(أرأيت أن من الحق لآية) . على ما جاءه الله عن أنى المقادير وإن منك وعبرها
أن فاعل ما لا غير على حرف الاستفهام وذلك لا يارم . نفس . من ركن
ومعوله أي عن الحق باحسان وهو . وأجيب أن عن معنى فاعل ما لا يارم
عنه أرعن - أقول - اسم ليس أحب من كل وجه بها . ومعلوم طرف والمقدم في
بها الآخر . تابع يفت إلى معنى أنه كان ما يركبه وجه ومفعول في العربية وإن
كان مخرجاً كذا في الكعب في - سورة مريم - قول - ثم يارب العالمين ذكره حدي
في مصير قوله تعالى (فتعالي عن سوء غير أخرج) حيث قال يجوز بفعل بين استدلال
ومعوله باحترامها . ذلك لأن معمولاً لا يمتد بحقيقته على حمد لله حمداً - كرس الآية
ونعني شرف في مصير قوله تعالى رب العالمين بدل على ما لا يجوز بفعل بين
استدلال ومعوله باحترام وإن كان معمولاً في أحقيقته . مثله - الحمد لاسمية داوود
خلاف قال كانت بالواو فمفعول على وجه ريد وشمس طامة فاستهوا الحور لكه قال صاحب
انكشاف في باب الهدية مع الجواب من المتأني ماختلف ذلك فانه وقع في الحديث من اسمع
أي حديث قوم وهملة كارهون ص في أدبه لآية يوم عيده فقال لو وفي وهم لأحب
وهي مع حملة أي بعد مصونة الحق . وهو أحسن فاعل اسمع . مستر . وسى سوع
كيونها خلاعه فاعلها صيرها وإن كانت اسمها . معصية . فاعل . صاحب انكشاف
والبيان وبه إنها شدة مدرة . لكنه عترض عنه في أنه في نام وردت في التبريل كثيراً

[illegible]

[illegible]

أما وقد ذكرنا كل طرف عامه بمقدور لا بد منه وهو - تنقير مقدر فله فتقولان كان في الدار
 زيد أي كان مستقر في الدار زيد وصرف مستمر فيه ثم حذف الخبر كما فعلنا المحصول
 فالحصول عليه ولا يستحسن عدم حذف لغو وهو ما يراه ظاهر لأنه فحسبه فلا
 يتم به نحو كان زيد حالاً عندك وقال في أعراب النحاة معنى بالاستقرار أن يكون
 الفعل مقدر غير ظاهر وجبته لم يحل من لأعراب - يعني بالآلية أن يكون متعلقاً بفعل
 ظاهر غير مقدر ولا يمكن - قاله لم يحل من لأعراب - السادر من ذلك على ما صرح
 به المشوحيون أن اللغو ما يمكن - عليه ما جاء عن الأعراب غير متعدهم منه سواء ذكر ولا
 والمستفهم منهم منه عاملة مع كونه مقدرًا وكونه من لأفع العامة دود كراييد الشرب
 في مواقف التقرير والتحقيق أن الأعراب المستقر إلى معنى مستقرًا لأنه استقر فيه
 معنى عامه وفهم منه قال لم يفهم منه سوي لأفعال العامة كان المقدر منها وإن فهم منه
 شيء من حصة من لأفع كان مقدر بحسب المعنى عملاً حساساً كما في الأمثلة المذكورة
 وذلك لا يخرج عنه عن كونها طرقاً مستقرًا لأن معنى ذلك الفعل الخاص أنه في نفسها أيضاً
 وحال تقدير الفعل - عدم توجب الأعراب فقط - كان مقدر لأفع العامة معطوفاً
 مع بعضاً غيره النحاة ومبرو - أنه قد عمل به محدود في عدم قبول - السادر من تقرير
 الرضي وإعراب أنه قد كان مقدر عدم من لا بد منه يمكن أن يعمل بأصايط فافهم
 عنه منه وقدرة فلا حاجة في حذف أي أندر الأفعال منه في الاستقرار أيضاً ذكر
 السديد في ثبوت تسميته والده في قوله أي كتبت على معنى منكر كما بهم لله ليس صلة
 ابتداء ويكون طرفاً لأمور بل انصبود أن تلبس على وجه منكر ولا يحق أن ذلك
 مشعر بأنه يجوز تقدير الفعل في لغو - أنه قد عمل به - ثم بحث عنه أنه قد قدر في المستقر
 كأن وكان فهو من عامة معنى حصل وثب - وحرف بالغة إليه لغو لا النافعة وإلا
 فكان الطرف في موضع عدم مقدر كان أخرى - وتسايل المديرات هكذا في شرح
 كشاف الحادي في مقدر قوله تعالى (أو على غير) من سورة اسقرة - مسئلة - إصانه
 انتهى إلى نفسه حادثة عند اختلاف المعنى صرح بذلك في فصل أسب مع الأول من
 كتاب العرسين ولهية وقاب - عتق الرضي - لأعراب - منه كثير لا يمكن دفعه كما في
 هج البلاغة - مشبه - بخبر - يحكي - من الحان صرح بذلك صاحب الكشاف
 حيث قال في سورة هود عليه سلام إن - في قوله تعالى (هداه الله لكم آية)

قول - المقصود حيوة عن صفة اقصى ما يقع في النفس لانه حال في الفصل
عليه فلا يكون من دواب الجنة بصفة واحدة وهم منه ان هناك كامل يدكر كادب له عقل
في الجنة عار ان عقليه مدته لا تحلو عن الكتب رتبة مكانه مع انه لا يبعد في من ان كثير
من ان بعضه وعرب من هذا التوجيه ذكره سيد شريف في ويل عشرة امدح
اعني اكثر من ان يصحح في مع كونه اوسع في اذه المقصود من ان يعني اكثر من
تلك ان يصحح نعم الا انه يح في حارة غير على المراد عني في تلك الا ان
يد عن ان تلك ان كتاب فصار في ان عقول من ان كل فرد تلك من كده
في الكلام في ان هذا اعني غير مفهوم من اذه ثم ياب وجيه ان هو لهي اجاره
رعي وحدي فرد في ان معنى تفرد معصور وانه لا يمال فعل بدون الا ان
الذات وكلاهما في حيز مع قول - مثله - لا عو بان في ان من الا ان في الاصح
كدا ذكر صاحب اعني في قول - من - قول - مفهوم من مداح وشروح
مفرد به نحو (ان) ان هذا عني الى غير ذلك - على ان يعبر حرا من تلك فبدل
لكل من المقصود فلا يحد في يد - الا ان كثير ومعنى ان عني انه ذكر في عراب انه شقة

[illegible]

أن مثل ذلك داخل في ذلك الاشتغال لا قسم خامس - مثله - إذا كان علم الشيء استمرار
التصبر عنه بمؤث فبالائق من التصبر لثبته واسم الاشتغال بعثد به ثابت مع انه لم يكن
فيه ثابت مثنوي ولم يكن ذلك علم لا مذكور هنا مؤث لفظ وإن ذكر فيحتاج إلى
أويل وإن لم يوجد الاستمرار ولا سهر فيجوز انه كبر و ثابت مع كذا في الجوانب
الشرعية الشرعية على الكشاف - مثله - يقال لقيه ولايته إذا استقبلته كذا في الكشاف
فقال المحققون حق الكلام أن يقول على أحد الخطاب - مذهبهم انبه وأي لمفسرة
وذلك لأنه إذا أراد صير فعل لمد إلى صير حكم من أي نكاته أو كان مذهبها
صيراً لم فها يجب انقطاعها ونحو في صدر الكلام قول على مذهب خطب - ويقع على
انه لا معمول وإن نكاته إذا كان صدر الكلام في موضع الخبر فيجب ان يكون
مانعاً عن لفظ الخطب أي إذا استعمل فهو ولا يستعمل - استعمل في لقيه
إلا إذا قدر أن القائل هو المصطب لكنها عبارة عنه - مثله - لا يجوز حر الحوار في
عطف الحق كذا في معنى صير كذا لانه لا رري - أقول - وردوه (١) به ربه

لعب الرياح بها وغيرها • يعني سوا في المورد والقطر

قال الفهرستي انهم مرهون معصوف على أي يري ارياح تربية تاراب لا على
المورد أي صار كنه حر الحوار - وكذا يب امر روق

قول آب ان آب ثابت راكم • في باب اسم اس في باب

قوله خطب مع المعصوف على راكم حر الحوار و من مذكور في تنويح - مثله -
شرط ابدن به ان يكون مذكور اصرح به في باب الاستثناء من الاصح كنه
أشهر صاحب الكشاف في تخوير حدوده في قوله لا عاقبة نحن ولا آب لا في سورة طه
وهو لم يدر من سوق المتي - مثله - حذف ووصوب الاسم ذهب كوي ووالاحتش

(١) قوله ويرد قوله، الخ أقول رد غير صحيح أما يب ربه فلا أن اعطى يصح أن
يكون معصوفاً على مورد لأن رباح كما شير الب ريش الفهر و آب امر روق فلا أن
قوله خطب تاءه بالرفع لا بالجر على خلاف غاية العبدة ويكون من الأقواء وهر روق
أكبر الشراء وقوع به وما أحد على شعره في أحد عبادي استعماله ولا أكثر منه
وأخباره في ذلك مشهورة في تراجم الشعراء

بذلك حدي في تحت لأدناه من شرح مدح وفي تفسير قوله تعالى (ثم انما الصيام لي
 اللب) مؤيد قوله تعالى (انما حكم بدينكم) لكنه اعترض عليه انه لم يقل احد
 هناك قول لاخى انه يمكن حمله عليه بمؤنة لغاه وقد وقع في حصة الكشف ثم ان
 الامام يوم يذكر - فائدة واحدة ثم يدعي على به من انية الجمع في تحقيق ما قدمه
 ثم تحقق - انشد اليوم على السكت والاضاع عم القدر - من تأمل - مثله المشهور
 اخر وغروفي يقع له دون ابتداء لكن الخوار عند المحققين ان يحمل من النقص
 من قول الله تعالى من نقص من نقص ومنه - وكذا قوله تعالى (من رزق
 صدوا) إذ مضى بعده ثم وادى على ذلك به يقع في مدنية - وحرره اربعة
 النص في الامار الصحيح كن وجمع الاستعمال على - من النص ردا كذا دوى
 رجال يشهد لانه - - - - - حاز عطف الجملة الفعلية على المصدر بتأويله في معنى العمل
 مع ان ما اشار اليه المحققون في تفسير قوله تعالى (انما الذين آمنوا) معناه - حرره
 تحت من سرب ردد وعمره في من ردد - على ان يكون حركته حرره تحت
 من ردد وعمره - - - - - من ردد وعمره كما ذكره في - في -
 اول حرفه الثاني من - - - - - في - - - - - في - - - - -
 مع به حرره عن جمع على - - - - - في تحت لانها من شرح مدح على
 انشده على معنى وهو ردد في ذلك به لا - في في اليوم والعمى معنى مضمون
 الجمع الواحد - - - - - في ردد في ردد - - - - - في في الفعل والفعل
 ووقفه في تفسيره - - - - - في ردد في عمل واحد غير حرره في
 الخه الدسة من الباب - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 كذا كذا - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 وحرره به لا تردد وكذا قومه - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 القطوع والية معقول مصدق - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 وجميع الاحار تدعى على صدق - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 لا لا - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 يكون حلة استة - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد - - - - - في ردد في ردد
 القطع وذكر في الهادي للهادي لأدناه البنية أي أبت هذا الأمر البنية المعبودة أي يريد

[illegible]

زيادة محبة خصوصاً ر ك ه س ج ا ن ل ا ب ليس من كثرة الاستثناء حقيقة بل المذكور
 بعده مبه على ثبوته بالحكم وإنما عدم كنهه لأن ما بعده مخرج من قبله من حيث أوليته
 بالحكم المتقدم صرح به في برص - فائدة - لأحرم سبابة على مذهب نصريين أن يحمل
 لأمرأ سبب وحرم فعل بمعنى حق أو كسب ونحوه أن يقرب من لأحرم بطريق لا بد فعل
 من الأحرار وهو التفتيح كما أن بدأ فعل من التثديد وهو التفريق بمعنى قوله لا أحرم أن لهم
 النار في الأصح لذلك بمعنى أنهم قد يباحون النار وروى عن العرب أنه لأحرم أنه
 فعل نعم الأحرار وسكونه برأى عن ربه بدو فعل حرم كرسه ورسد كد في الكشف
 في سورة مؤمن - وفاء قدس سره في شرحه وحصل كلامه أن أحرم فعل ماضى بمعنى
 حق وبه - وما بعده فاعل أو بمعنى كسب وعاقبه صدر يعود إلى ما قبله وما بعده مفعول
 أو سمع بمعنى أسمع ولا في الأصل وما بعده خبر متعذر حرف الجر وأما مثل لأحرم
 فعل كد في كلام أم ولد من بحر محرم كانه قبل حذف كد - وذكروا في
 صراح حرم مطلق وقد حرم - محل وحرمه وحرمه وقومهم لأحرم فعل برأى كنه
 كانه في الأصل ثمرة لا بد ولا محلة لغت على ذلك وكثر حتى نحو ما إلى معنى قسم
 وصارت ثمرة ما بعدك محرم عنه باللام كما يجب من عن قسم - ألا ترى أنهم يقولون
 لأحرم لا بدك وفعل قوم أن لا رده وفعل في معنى عن امرأ - لا لا بد في أول كلام
 - وذكروا في حاشية شرح المفتاح شرباً من لأحرم قد يكون مجرداً لا بدك بدون عتار
 بمعنى القسم - فائدة حاشية - حرم شهر رمضه عدا في المجموع إلا أنهم حملوا بضاف
 إلى مجموع مقدراً عليه لأن اليهود في اللامهم في ذلك - لا بد في الإعلام أيضاً في
 الكلام قد لا بد في غيرها جروا به بحر الكمي كانه راب الأبرى أنهم لا ينفروا
 يدخل اللام في نحو أن رانه وأني رب وحسن ومثل مري عيسى وده - إياه وكل
 ذلك نظراً إلى أنه لا يغير عن حاله كأنهم وإن كان محتمل أن يقرب من إسمير يوجب تغيير
 المجموع ولا راع به علم لا به ولا حذية له معوا من دحب اللام فاهم نصرو إلى
 المعنى لا في التعبير مدان لحسن وحسن ومع ذلك في نحو عمر كد في كثرة الكشف
 وقال حدي وجعل شهر رمضه في مجموع المصنف والمصنف به علماً وإلام خمس إضافة
 شهرية كاللحمس - بس بدو كدم يسمع شهر رجب وشهر شعبان والمطية فقد أضفوا
 على العلم في ثلاثة شهر هو مجموع المصنف والمصنف به شهر رمضان وشهر ربيع الأول

وشهر ربيع الآخر وفي لوائى لا يضاف شهر ابيه ثم في الاضافة يمتري في اساس مع الصرف
وامتاع اللام ووجوها حال مضاف اليه فيجمع مثل شهر رمضان واسدأية من الصرف
ودحول اللام ويصرف مثل شهر ربيع الاول وبن عباس ومحب اللام في مثل امرئ
العبس ويحوز في مثل العباس ويحوز الحذف من هذه الاعلام و كان حذف بعض الكلمة
لاهم اخروا مثل العلم محري مضاف وانضاف اليه حب امرئ الجري و وقال في الملوخ
في بحث ان مضاف اليه حديد ولا لو كان رمضان مضاف اليه لكان شهر رمضان بمرلة اسال
ريد ولا ينبغي قسمة - أقول في عدم بحث - لان مضافه تمام الى الخاص حسنه م يه
أحد من جهة معناه ولا يقتضيها لدراسة بصا وقد قالوا ان مضافه علم الى مارة
شهر الارث لم اذا صرف واشهر مضاف الى مضاف به في ان مضاف الاضافة كما
في ان ريد وكذا شهر الارث و ثاني به ذكر في او حر مذهب الاسماء بجمع م م را
شهر بويست شهر محرم وشهر ربيع الاول وشهر ربيع الآخر وشهر رجب وشهر
رمضان و ذكر لاسوي في كوكب القدر وكلام سبويه بمضي جوار اضافة الشهر
الى سلام اشهور وحسن تصحيح ذلك رمضان والربيعين وصحبه نكل شهر في وله را
الارحتم ذكر به في الاسم وحده فعلى صحت رمضان وسره ونحو ذلك فيكون
اعمل في حجة على حسب ما قبله من رسوم والادب في وجه مخصوصة قد اي بالشهر
وحده فبأن صحت شهر اقل العمل بم ح و قد جمع بينهما فبأن صحت شهر رمضان
فيحوز ان يكون العمل في حجة او مضافه هذا مذهب الجمهور - فائدة - فذلك لا فلتة
فان من كان ولا مضافه كائنا من كان كان فيهما جانب من المعنوي ومن وعي بحسب
بهما حيران فكأن ومن وما موصوفان وصغير براحم اليهما من اسمه محذوف اي
كانه وفي كائنا وكان صغير رجع الى ذي جانب كائني شي كائنا في بحث همزة
الاسوية من ارضي - فائدة - ومن صارت المصدر فذلك عند الله صفة مصدق يجعل هذه
صغير انص كائنت قلب عند الله من صهي مصدق وما في لدعوة الشجرة واحمله
الوارث فيجعل عدى ان يوجه على هذا كذا في الفصل والنداء شاور الاله فمما شاع
وتصار بوقوت وأحنا وجعله وارث ما كان صغير للمصدر فانهي واحمل الوارث
من غيرنا جعلنا ويحتمل ان يرجع الى الجمع ومعني وفقا لجيرة العلم لادن حتى يكون
العلم هو الذي يبقى ما بعد الموت و وارث ساق - فائدة - ذكر المحقق في حشر بحث

لاستمراره من قول من ان لفظ يكون شرط في عدمه من حيث هو وهذا يجب مذكروا
 صاحب لا يباح للمفصل في بحث علم من لفظه ان يصيب ظاهر في الواجب كما د قبل
 الفاعل يكون مرفوعاً - فائدة - وقع في خبره كناية ومجيء عنه مؤنزة اذا لم يصر
 لاسس بها لا يحتاج مؤنزة الا ما هي شرط فيه الا بعدل وورث العمل واما منه ان ولا
 تكون اذا أحدها انكر في بلا سب وعلى من واحد فذكر شح ارضى قوله الا
 الذين مستحق ما بقى من المستثنى منه المنع الذي استثنى منه لفظة ما بعد استثناءه أي
 لا يجمع من غير ان لا يفي شرط فيه الا بعد فكلاهما في من ذلك القدر نحو
 قولك ما صرت إلا بعد ان لا عمر أي ما صرت أحد عامر بعد ان لا عمر أي ما صرت
 تجميع لأربعة الأشياء وهي شرط وفي وتجميع من واحد ومن شرطها فهم ما لم يصب
 معه وذكر حادي الا هي استثناء مفرغ في موضع مفعول به وقوله الا بعد استثناء
 من مضمون الا أي لا يجمع من ما هي شرط فيه لا بعد فهو منسحق في استثناءه من لفظ
 غير الذي وقع مفعول لا لا يجمع ولا بعد أن يكون مستثنى من قوله ما هي شرط فيه وهو
 ظاهر ولا من انهم المحذوف الذي استثنى به الا ما هي ساء على ذلك عمومته بعد اخراج
 هذا مفعول به لانه لا يبقى له حذوف جهة غير ان ولو قد بعد كان مفعولاً لا شبهة
 فيه - فائدة - قال ليند

الأكل شيء محالاً لله تعالى وكل شيء لا حياة رائل

في ان اشكال لان الاستثناء كان من صفة من اجل ان عدم المستثنى على عامله أو من
 كل أو من بدون يمكن له العمل لان الاستثناء لا يعمل في الاستثناء وعكس أن يقال ما رائده
 وحالا لله صفة كل أو شيء فائدة في كناية وبيد في الامر ان في مثل يريد قام
 وعمر وكرم - فكتبت حدي ذهب كثير من النجاة الى أمه على تقدير نصب عطوف
 على الغلبة أي هي خير منه وترك ذكر انما ساء على شهرة امره وعلى ان كرم عمر
 عنه أو في ذمه وعندي أن الأمر ليس كذلك بل هي على تقدير نصب عطوف على الخلة
 لاسمها التي حذرها فدية فالرفع صريح في اسمها في فهم ونصب بالنظر الى فعليتها بحسب
 حذرها وكلام من ادخل مشعر بذلك ولا بدعي لأن يكون كذلك لأن موضع الناب على
 ان يودي معنى واحد اذ ان الرفع والنصب وعلى مذكروا ليس كذلك لأن رفع حكم
 على عمر و ما ان كرمه ونصب حكم على ربه ان كرم عمر عنه ولا بدعي كف

حتى هذا على الناطق في شرح المصنف حيث قال في الحاشية الأولى ذات وجه اسمية بالنظر إلى الكريهية بالسطر إلى التعري فائدة ذكر المحقق رضي وقد يارم بعض لاسمه الحلية نحو كافة وقطعة ولا يصف وقد وقع كانه في كلام من لا يوافق امرئيه مصدقة غير حال وقد حطوه فيه وقال لامة ووي في شرح ممة في لاشتره استعمال كانه بالاصافة أو الامام حصاً - انكه ذكر صاحب المكلف في قوله تعالى (وما أرسناك إلا كافة للناس) إيكافه بمصدر بحروف يري له كافة فاعلم من عيه في ادبي ما كانه مختص بمن يعقل وما انتم به احواله انصتتم ذكره ووجه في حصة بعض حيث قال يحيد بكافة لا يوافق انشد لأجراجه إياها عن اصحابه - أقول - ذكر في مسألة أفعالية الصحابة من شرح الله صدق من يوضح في هذا الباب ما كتبه مير المؤمن عمر من الخطاب رضي الله عنه قد حدث آل بني كاكاه على كافة يد من السمع كل عام مائتي مئة - دعاء عيب أور كيه ان الخطاب فكأن من يؤمن على رضي الله عنه لا الأمر من قبل ومن بعد ويؤيد يرحم المؤمنون أو أدى من أصبح من ربح الإسلام مصر لدس ولا حكام عمر من الخطاب ورسم مثل مرسوم آل بني كاكاه في كل عام مائتي دينار ذهباً عيب أور واسم أثره ورسمت ثلث مرسوم عمر في حب على وعلى جميع الناس شرع ذلك كتبه على من في خطاب وهذا مجموع موجود الآن في دير السري فائدة قال لمرء يقولون امرأة عمر لروحه وعشيق كذا في صحيح وذكر الرضي فقال امرأة عائش قال الخليل لا يا أختي أعمل ان عني ممة وور كانت على سورة اسم الله على كلام وصرى دواعي ودواعي معناه لأعني الحدوث ثم جاء ما هو على وور فاعل المقصود به بارة الحدوث وبارء لاسلاق قدحوا علامة ان في الصورة لأولى دون نسبة ورقة من لبعض بخلاف اسم - نسبة منهم بقصد تارة حدوث وتارة لاسلاق م وقال في الاصح ب ذلك يس عباسي بل يعني وذكر في معرب اللغة ولحق العلامة للعرق بين تذكر وحدث في الصواب هو لأصل نحو صلح وصدحه وكرمه وكرمه وسكران وسكرى وأمر وجره وأما حائض وفاق ومرصع و امرأة عاشق وفاقه بارى على تؤول من شخص أو شيء فائدة ومن لاسماء المؤنثة ما لأعلامه ج وهي أنواع من النفس ومن والثابت من الأولى واليد ورجل وقدم وناق واسب ونبض وانكف وشمس وشمال وندعاه الأصبع والكراع - أقول - لدرج مما ذكر ويؤيد على ما في

[illegible]

اُفتاب من عبد ربید کاخرو • نخط رحیلای محمد محراب

• مكتسبات في الطريق لألف •

وأجاب بأنه - بعد ما من أحوال العامة لأن الخط ليس له ملحق بالمصاحف - علم - أن الحرف في بيت صفة من الحرف بالحرث عني قد عدل من أكثر صرح به في صحاح اللغة وما يماثل المقدم أن فيه ذكر في باب أن الحروف ثمانية وعشرون موحى شخص على سبيل حد حقي جعل كلاً به بعض حروف تودع لديه على عدد الحروف ثمانية وعشرون موحى شخص في رده صفة العامة غير به في الأذن قال أنه بكر لأبوي عوام أناس يصوبون من الله أكبر وكان أبو عباس يريد هولاء أن يجمع موقوف من مقطعه والأصل فيه الله أكبر بمسكين راء لحوب فحة الألف من إسم الله لي راء بصير قوله تعالى « أم الله » كذا في المصدر في لغة الحرفي وذكر في باب الخمس من المعنى أنه قال « عهدهم » أم دون حركة راء أكبر من قوب مؤذن به أكبر الله أكبر فتحته وإيه وصل بآية الوقف ثم حلقوا بهين هي حركة ساكنين وإلغى مذكروا حصة المعجم به كما في « أم الله » وبين هي حركة همزة بعد وكل هذا خروج عن المصدر جردع والأصوات أن حركة راء صمد بحركات وليس لمرة وصل - وب في خروج هذه حركاتها إلى مدور كغراء المعجم وبن الحركات كما نرى في قوب - ما نرى من الأذن وبين « أم الله » طهره به ليس لالم حركة بحركات أصلاً وقد قال بكلمات الأذن بحركات الألف موقوفه عائده قال تعالى « وعملوا لله - وب وهم ما مشهور - » أو - حار في معنى أن قوله ولهم ما يشتهون منه - مساهمة ما يمدد لا مدعونه ولا يعنى الله - وذكر في قوله وهو المحذور في الحاشية بحريته على معصوب أن الحرف عني هم - م - م وقع معصوباً وبس متعلقاً بمحذون إيجاع - جمع بين صمدري بهين - معصوب لا يصح في غير فعل القلوب لأن الجمع هو أن يكون المصدران معصوبين عمل واحد لأن يكون أحدهما معصوباً والآخر معصوباً معصوبه على أنه قد يدعى حواري ذلك قد كان محبة - وسط حرف خبر وبشهادة بقوله تعالى « وهري ايك » وكان معنى العمل في معصوب وهو الاستحقاق وأن الألف هم ذلك دون غيره وإن كانت تلك احب وجعل قوله ولهم ما يشتهون حقه حاشية بوجه قصوراً في المقصود بهي هو التوجيه - أقول - وذكر أنهم قالوا أنه يجوز ذلك في المعصوب - أقول - ذكر انعم في تعديل أنه لا يجوز جمع بين ضمير المصدر والمفعول الأصل في فاعل غير أصناف معصوب أن يكون مؤثراً والمفعول متأثراً

والأصل فيهما إذا اتحد معنى أن يتحدوا قطعاً وقد أن يكون في وجود فاعل غير فعل القلب ومعنوله شيء واحد فهو أني فيضمير بوجه أنها محذوف محلوف فعل القلب فانه كثير ما يتوهم في علم الناس فيصور هذه ولا ينبغي أن هذا الكلام يشعر بأنه لا يتعدت الامر بحمل الحرف مستقر أو معنواً لحرف آخر أو بحذف ما قبل هذه حذبه قولنا قام زيد وعمر ويحتمل عطف الجملة بتقدير مثل الصانع في قام على الجملة ويحتمل عطف المفرد في ذلك ثلاثة من هذه أحدها صدر مثل ما من أي قام معنى هذا الشكل يعرف أقول معنى في العرق من ما من منقوط في صورة الأولى قصد قطعاً وتعديره في التايه مجرد اعتبار نحو في كما ذكر في في صدر ما من يعرف مثل زيد في الله وقامهم

المقد العاشر في علمي المعاني والبيان

(مقدمة)

عرف صاحب المفتاح عدم المعاني قوله مع حوص راكب كلام في لافه وما يتصل بها من لا حساب وغيره مشهور أن المراد بالاحصان الحساب الديمية وقد تعرف وتقرر أن المدبج خارج عن المعاني وعن سلاعه مضمون هو غاية الوحيه أن المدبج لشدة اتصاله بالمعاني جعل صاحب المفتاح إياه دحلاً في مساحه فهمها تعريفاً واحداً وهذا وإن كان غير حازر عند الحكماء لا عند كل المعاني فربما لا بد من أن لا تزيه أدخل الاشتقاق في تعريف الحرف مع تعديره على رأى السيد الشريف بقى أنه جعل المرص الآخر عن الحذف في تعلق كلام على معنى حذ وذلك بخصوص معنى حقيقة ويمكن أن يعد معرفة محضات هذا حذ في حله فانه كما رأينا من معنى حوص اسماء وقد قلنا عن المحقق قصد درس أن المراد بالاستحصان مفهومه الحقيقي وغيره عدمه وذلك لأن المركب المعيد الخاصية كالحرف المؤكد قد يستحسن من منكم في مقام يجعل على أنه قصد هذا ولا يستحسن من منكم آخر في ذلك فقام أسوء طس به فلا يحتمل على قصد هذا بل على أن صدورها اتفاق كذا حذ المحط فلا بد صاحب المعاني مع معرفة الخواص من معرفة كون التركيب مستحسنه وغير مستحسنه يتمكن من إيراد تركيبة منطقية على ما سبقها لأجله ومن حذ كل تركيب على ما سبق منكم فإن اسماء على درجات معنوية أقول لا ينبغي أن ليس في مسائل اسماء مفيد معرفة الاستحصان وغيره وأما ذلك

[illegible]

مستقيم فيجوز أن يدل أنه تعالى ترك التصريح في كلامه لحكمه لأنصل إليها عقولهم ذلك
 بالسر أي سمع غير لائق فيقول الكلام فيما إذا لم يكن دليل من الكتاب أو السنة
 على إثبات الخبر فيصير في غير ذلك أي فيه معجزة فلا وجه لاثباته أما إذا كان دليل
 منها فيجب القول سمعاً وصحة وإرم ثم قد سمعوا إليه ثم يمكن أن يقال ليس كل آية
 معجزة تدل - لكنه يجوز أن يحصل عدمه أو تنقيحاً لا يظني بوجهه أو حتى يجوز
 كل منها موافق أو عدمه يجوز وحسب به ثم يوجد في صنف يصف الخاص بمحاله
 يجوز - قول - هذا سمي ماد كرو به حصل الآخر من التوقيف ببعضه أو بوجه
 علم يجوز - لكنه - الكلام لا محله يشهد على أنه بوجه من طرفه فأنه سفس
 الكلام فإن كان الملك سمع خارج في حد ذاته أي يكون في خارج سمع بوجه أو
 سمي بصفته أي مطابق لما سمع ذلك خارج أن يكون بوجه من وسيلتين أولاً طاعة
 أن يكون بحددهما وبوجه الآخر سمعاً فالكلام غير والإفادات قد قالوا وقد أبحاث
 الأول أن يوم الله سفس حكم غير صريح سمع بحدده خارج الكلام وأحوال
 بوجهها ما يعتد بوجوده على معنى - الثاني لا أحد لاسم به كما يجب أن يكون
 بوجه لاسمها في زمان الحاضر ويرم أن تكون الآخر لاسم به بوجه صادقة عند
 صدورها في الحاضر - الثالث أنه قد يكون بوجه لا سمع خارج مثل رد قائم أن يقول
 الله بين اثنين أو ثلثه أو سمي على طريقة الحصر أي بوجه حد غير انصدق في
 الثالث أيضاً والخبر عن جميع أن امرار خارج بقصد مطابقته فإن مطابق فصديق
 ولا فكادب واحسن أن الخبر بقصد بوجه مصدق سمع بوجهه الخارج عن الإثبات
 ثم حيز المصداق بقصد بوجهه - بوجه مصدق لاسم لي بصل مصدق لاسم لاسم بوجه
 وكذا الحال في الحاضر في مخرج - لا أن اعتبار بقصد لاسم ثم ذكر بوجه لا بوجه فانه
 لا دلالة ولا إشعار في الكلام على عدم المطابقة - في أنهم قالوا لا الكلام مصلد ذكر بعض
 هي سمع قائمة بالنفس فإن كان مدلوله الله سمعية فقط فأنشأ - وإن كان مع دلالة وإشعار
 بالها متفقاً حرجياً خبر فعلي هذا يمكن اعتبار الصدق والكذب في لاشء لكن لا يصح
 أي الخارج بل إلى مربي الله من مثلاً الأمر يدور على جانب مخصوص فارفاق بصادق ولا
 فكادب وطى أن الأمر لا يعمل في إصابت بل هو مفهوم من سياق كلامهم بغير اللسان
 من حدود المسند إليه لا يستعمل فيه وقس عليه نحوه ونحذف المقام على هذا الوجه كما

فقدت به - البحث الرابع - أنه بس المقصود الذهبية حرج مثل شريك الذي كتبت
 • والجواب أن كل أمر مع قطع النظر عن حقيقته دلالة الكلام وأدراك الذهب
 وفهمه من جهة على وجه تسميته الضرورة عملية و برون فإن طابق فصادق وإلا فكاذب
 إلى هذا التحقيق أشار في شرح المقصد - مكتبة - وديون أنه مرة الجاهل لأمر جعلني
 كافي قوله تعالى (ولقد علموا من شجرة ماله في الآخرة من خلاق وثنى ما شروا به
 أنفسهم وكانوا يداومون) فإن صدق ذلك على ثوب البصر في أنه لا يعلم في ذاته كتاب
 السحر والشفقة وأحياناً على كتاب الله في آخره وفيه علم فإن لم لا يدع الذي
 لا يتبع الأول بل أن في البصر علم لاء - خطتي بصر إلى أنهم لا يعملون عن مقتضى
 العلم وإن أن يقول لاحاجة في آية إلى هذا الكتاب من قوله (وكانوا يداومون) متفق
 بقوله وأنس والدهم إرداه عن شجرة خلاق وثواب فإن صاح لآل من فيه ولا دم فيه
 فاستداه لآل من فيه وحده لدم وعكس جواب من المحمل أن كل سوف الآلة على
 إحداء الدم فهو من قوله أنس واستداه الخلاق وحده ذلك أن احتير مناس له مع
 كاسح على أن مع كل ردي مدموم حراً وفي بحث لآل مفهوم عدم الجمع عن مفهوم
 الرذالة والذم وإن كانا متلازمين وجوداً فيختلفان متفق - مع - وعدمه - أقول - من
 الجواب يرجع قوله (وكانوا يداومون) إلى صدر الآية هو الأصل سلاعة أمر أن
 من فيها مداهة بانه من حيث الإشارة إلى أن محامهم بدم - ذات كافي في لا يدع وكيف
 لهم بالدم والرذالة ولا شئ أن هو أن الآية عن الأنبياء حسن - مكتبة - الحقيقة
 الدالة به سدد أمس أو شبهه أي مداه له عند الكلام في مداه والمجاز يعقل السادة إلى
 عن مداه له - فهو - شجرة - الآل من يعقول به و به - فاحسن في المدلول به
 على ما في شرح السراج - مع - في بحث تحديد مداه فإدراك أن يكون مداه في لدار مداه
 للمعقول مداه إلا أن المحقق رضي ذكر المداه من المدلول به حصلاً باسمه آخرين
 • لأن في مداه مداه بل في المداه أن كانت على طريقة أصابته إلى المعقول به ومداه
 فهي مداه ولا جسمي أن تكون حقيقة لأن المداه في مداه بالمداه فاعلم - مكتبة -
 ذكروا أن قول الله عز

شاهد صغير وأقرب لكم • ذكر • مداه ومر المعني

لا تدخل على مداه ما يصح مداه به مداه لا يحل أن يكون مداه معتقداً بظاهر

فقال - هذا بعد جداسم على مدبره منكم من ان ياتي بان امر موهوم واما
 انه - اهلاك اس الى يدبر على مدبره من ان ياتي بان وقوع اهلاك بالا
 تاتيه من الله وتغيره من الامم بعدة طرقة الى لا حشر ثم - لحدث اياه في اشعار العرب
 وفتايلهم لاهلها اتبعوا وجره واشكوا في الله تعالى انك في صلب عباده لاهل على
 سيدل احراؤه - الا ترى انه وقع ذلك في امم من هذه من اهل الامم بعدة في المراتي
 وعندها - بكفة قد تكبر على الخلق في الامم من ذوي عهده حتى قال شيخ
 به اس له فاعمل كافي من ستمه ووثيقه وورثه وجهه - د مدبره بصره و قد مر
 هذا حق في على فلا - وانصرص عهده حب امم - الامم الروري من اهل الامم
 ان يكون له فعل وان وعمل هذه الامم - الله تعالى فقول - ان هذا عهده على
 مدبره لمصره الفاني من اهل الامم ان عهده لهم على سيدل - سرته او - مد حق قالوا
 ان اهل بالديعة محقق للعهد - عن عهده وسمي - وهو و قد سوره اسم و واعلم
 برامه اهل على اهل في وجهه واولاده و كبر حاجي في كلامه مسكا في حاشيه بحاشيه
 غايه لاحسن ثم دعوه وهدى الحق انه في ستمه - كماله وحصل ذلك من الافعال
 لاهله واهله في تلك الامم - هو حده صلا - قصده - مدبره في ملاسه الفيل
 الامم وحده انه وده حده - واهله في الامم - لاهله واهله - الامم هناك و قد مر
 و قد مر وسفل - د لاهله الى الله على ان - لا - من توهم كماله من الخلق
 في محصل غرض المبالغة في الملايه فراد الشيخ انه ليس هناك فاعل موجود تستند اليه تلك
 الافعال المتعدية اهل على بعد - د - د لاهله في لاهله في لاهله الى الله على الامم
 - اقول اني انه اشهر من احكامه - بكامله - كل يمكن فعله من جسد الامم الامم
 فعل موجود يكون - د لاهله متعدية - حقيقه الامم مثلا - مدبره محقق وهو
 حق تعالى عهده عند مدبره مدبره واهله - كماله - د كروا ان حصار اسند
 الامم لاهله بيه - د مدبره ناشي مع جميع مشجعه كعوله تعالى (قل هو الله
 احد) - اقول ان مدبره مدبره مشكل (لا ياتيه ان يكون اهل عهده عند مدبره مشجعت
 وان اعتبر جميع المشجعت الى اوصاف لا يكون للخط جميعه صلا - لا - لا - مع
 انما المدكور لا يصح لاهله ليس احدها حصار بيه و مشجعه - بكامله - الامم من كتب
 انهم ان الامم - حقيقه في امره - الامم - حرج - الحقيقه - الحس - د مدبره

لأنه من شعب الجنس - أقول - يتحقق أن حقيقة 'اللام' لا يسمي ماديات
هي عليه فإن كان اسم الجنس موصفاً بغيره بذهنية فلا يسمي له الطبيعة فقط وهو أيضاً
من شعب الحقيقة والخاص من تقسيمه أنه كثر في علم المحاصص من جهة مرتب كقربة
النسبية أو الجمع في فهمه لا هي أو لا تعرف ولا يسمي يعرف على معرفة الجنس غير
كأنه في فهمه لا يسمي دوم حقيقة صلا دون سائر الأقسام عنكم سواء اعتبر به وضع
آخر أو لا ولا كان اسم الخاص موصوفاً له فرداً ولا أصل لأم لمهد الذهني وسائر
الأقسام من موصوفاً له غير أن لا يسمي غير أن فرداً موصوفاً به فيس انهم انهم انهم
حقيقة - أقول - أنهم جميعاً يعرفون أنه عند فهمه الذهني والآخر في حقيقة مستعملة
في الجنس و قد ورد أنه لا فرداً موصوفاً به وهو انه محو في المقصود بالانتماء له غير
الطبيعة لكن موصوفاً كافي - أن الخوات لا يرى أن لا يسمي جميعاً اسم المحصوص
بغيره محو لا حقيقة - وكتب أنه لا يسمي في شرح المحصص بأنه لو كان حقيقة كان كل
محو حقيقة واللام حدها اطلاق - أن العلامة به أنه يحكم بانه حقيقة لأنه ظاهر في
المحصوص مع موصوفاً به كان موصوفاً به في مفهومه كل لفظ بالانتماء إلى معناه المحوري
كذلك يسمي انهم انهم بالزوايا - أقول - أن لا يسمي لكن حقيقة وأن وقعت رؤية
على ما لا يفهم كونه - حذر المحققون أن اسم الأمانة في موصوفاً به وليس موصوفاً
موضوع بانه خصوصيات لكن وضع عام بأن بالاحص المحصوصيات في ضمن أمور عام
شامل كالمشتركة مثلاً - أقول - قد يقرر أن اسم موصوفاً به يوجب فهمه موضوع له ذهني
و قد سمع هذا حصراً كل محصوص مشترك به بأن لا يسمي بالاحص المحصوصيات في ضمن
الأمور العام لأن موصوفاً به في موصوفاً به موصوفاً به موصوفاً به موصوفاً به لا يسمي في
الانتماء إلى الأشياء ولا يمكن الحكم عاماً بوجهها ممكنه - ذكر أن سائر أقوالهم
أشمل من أن يعرف الجميع - أقول - هذا موصوفاً به بالانتماء يحكم على كل فرد الحكم
على كل جمع أو شيء واحد - مثلاً - مثلاً - لا يرفع هذا سبب العظم كل حال
أشمل من موصوفاً به كل رجل وكذا قول هذا خبر يشع رحان أشمل من قولنا هذا
الخبر يشع كل رجل ولاشماية محبة بحسب المقدم وذكر حدي على القاعدة أن الاشماية
مسلمة في النكرة دون الجمع يعرف باللام ذهني معي المفرد المستغرق بالانتماء وث - قول -
كلام أعوه على قدره لا اتصل الجمعه وسبق الجمع على حقيقة - مكتف - قد يكون

الوصف لئلا يحس نحو قوله تعالى (وما من دابة في الارض ولا طائر يغير بحاجته
 الا انهم اننا لكم) فان ذكر في الارض مع دابة ويطير مع طائر لئلا ينسب ان الله من لفظ
 دابة وطائر انما هو الى احد من وتهدرهما كذا في افتتاح وقد ذكر صاحب الكشف ان
 ذكر الوصفين لزيادة التعميم والاحاطة كانه قيل وما من دابة قص في جميع الامم من السبع
 وما من طائر في حوالها من جميع مبدع بحاجته الا انهم امتلككم بمخوفة احوالها عر
 مودل مرعاه فان قلت كيف قيل لا انهم مع قوله الدابة والطائر فان دابة قوله وما
 من دابة ولا طائر لا على وهو لا يمتنع في مصي عن ان يقرب من دواب ولا طير
 حمل قوله ام على المعنى انسي - افول ادعي حدي ان ما باله حبه واحده ورع
 اسيد الاختلاف - على انه لا يشكل - هرا حل ام على دابة وطائر في تقرير انك
 نظرا الى ان اسكرة السودة في سياق اني نزل على كل فرد ان شحني او نوعي بخلاف
 تقرير المندرج لان المعنى انه هو على حصة لا تصور زيادة التعميم لفظ الوصف لان
 الحس مفهوم واحد وانت حذر ان زيادة من لا يمتنع اذ لا يكاد المعلوم مما يدل على
 عليه والاحاطة به انما هي بحيث لا يتحد عن ذلك عند ارباب معرفة هما مع ان سوق
 الآية لبيان شموله وانه وعده تعالى كذا فرد لانه ولا طائر شموله لا يراد الا ان
 لا يذهب من حمل الوصف الى احسن ورد الحس مع ان عدم صلوح لافعله
 بل قصد بيان خصوص فرد ونوع غير مفسد بل انصور احسن في جميع الارض
 ان الوصف لا يخص فرد ونوع ولا يمتنع في جملة الاعراب ونسوره قال التوحين
 واحد عند الالف - كذا - قل تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا
 انوارا من خزائنه) فان قال - وان من شيء - وان من شيء - وان من شيء - وان من شيء -
 انما هو - قل انوارا من خزائنه - حقيقته بيان ذلك ان قولك من قام
 نفيه اقم زيد ثم عمرو ثم خالد الى غير ذلك لا زيد قام ثم عمرو ثم خالد وذلك لان
 الاسماء ولي بالفعل ان يكون مترفع مع فيه الاسم وان ارد الاحتصار وضع كلمة من
 دلة احوالا على تلك الدوات المتصلة هذا ومنصبة محي لا تنهم ولها انهم وحسب
 تقدمها على الفعل فصارت الحجة اسمية صورة وصية حقيقة فانه اراد احوال فعله
 على أصل السؤال ولم يرت ذلك التفسير الا اذا كان هات من كفاي قوله تعالى (قل من
 يحكم من صلوات الله) ونحوه من الله يحكم من) فان قصد الاحتصاص بها اوجب

القديم للعبدية كد فاعل ليد - أقول - فيه تحت لأنهم فرر عنهم فمحت أن يقرب
بأمره ما هو مقصود بالاستعظام من الفعل والفاعل ويؤخر ما هو محقق غير محتاج إلى
الاستعظام حيزه ولا شئ من حقيق السواء محقق وتبين الفعل والحق محتاج إلى
الاستعظام وهو ليس لا حيزه اسميه صوره ومعنى هو بان الاستعظام بالفعل أو
كلام طاهرية غاية لأمر به أعاني في الواقع لا كلي ولا عدمه اسمي في مفهوم الاسم لا ينافي
لأهم والأحاج إلى السواء من الحكمة في تركه لخصه الأسره إلى بلادة الحكماء
وعندهم منه د تحق حقيق السواء ولا من وحدونه ما هي به لا مع شئ في تبيين
معدل فعله - فاعلم التردد في ذلك حقيق قوله غير عن الحق تعالى بأمره الاسم من
حقيق السواء ولا من لغزته وكان صاحبها عيسى بن جبريل - وهو لا يحق إلهي و مقدس
- يمكنه - يحمل لمدفلا د أريد به د توحيد لأمره لثلاثة على حصر وجه مع
إفاده - يحدد فالو الزمان ماضي هو الزمان الذي في الحاضر - الله في هو الزمان الذي
يرقب - حوده - والآن جبريل - من أو جبريل - فعل متعدية من غير مفعول
وراج كإفعال - الله - أقول - هذا تحت - لأول أن يحسنه في من السواء فعل في
صورة الاسم فمتر به الحدوث فمصدره - أريد يحدد فيه تأمل - الثاني أن المطلوب في
انصراع إما الحال أو الاسم على الجبريل وذلك - ليس يخرج إلى لغزه فلا احتصار
نصرا إلى المقصود في الجملة تأمل - لأن فاعل المقصود في عدم ترجيح فعل على الاسم
باعتبار ثلاثة على الزمان والتجديد فلا يتقدم شئ - هو - كان زمان تحت الإرادة - تحت
في الترس - الثالث أن زمان الصلاة أريد من زمان الحكماء - وهو - أنه متجدد منه
نصر إلى الصرف - الرابع أن لأن خارج عن الأقدم لأنه كما يرى للهم الآن - حال
المرد فاعلى الذي جعل حرا من أحوال ما هو تحت لفقه لا لا صلاح أي الآن فهو
د حل في المركب الذي هو الحال أو مرد د مركب منه - تحت لا يحل بها أمر آخر
- الخامس أن تعريفه - نصي - يسمونه أن يكون - لزمان زمان لا يقال هل فاعله لا يستغنى
إلى أمته - لا ما يقول ذكر نسخة أنه لا بد يوم لأحد بانصب لاستمراره أن يكون للزمان
زمان وأجاز بعضهم أن يراد بظروف مصفوه - يعرف - حاضره - السادس أن اعتبار
الزمان في مفهوم الفعل على وجه مصنفه بين أحداث وبعي آخر - زمان فاد كان الزمان
متفرا كان الحدث متجسدا ولد لا يقال للقديم زمانه هكذا فهمه - يمكنه - أعلم أن

شعب عليه السلام أنشأه في سنة اعود الى ملة الكفر وقد يكون كذبه فان قوله تعالى
 (انتم قوم مخجلون) من قبيل الاسماء المعداد من الكنية - كتبت - قال تعالى (حمل
 لكم من انفسكم ارواحاً ومن الانعام اردواحماء) أي جعلكم أيها الناس من انفسكم
 أي من جسكم ذكورا وانا، وحق الانعام ايضا من انفسها ذكورا وانا، فانفسكم ويكثركم
 أيها الناس والانعام في هذا التفسير وحمل له فيه من التحكيك من التولد والتناسل في
 قوله بدرؤكم تعيب للمخاطب من اعلاء على غيرهم من الانعام المذكورة بلفظ العيب
 هذا هو المشهور عند الجمهور - وقال حدي أن امر من من الآية يظهر اللطف والامتنان
 على الناس بالخطاب محض بهم والمعنى مكثركم أيها الناس في هذا التفسير حيث مكثكم من
 التولد والتناسل وهذا لكم من مصاحكم من تحت حواء اليه في زينة المفاخر وجعل لكم من
 الانعام ارواحا تنفي بفسادكم وتقوم بدوكم وعلى هذا يكون التقدير وحمل لكم من
 الانعام ارواحا - وهذا أسبغ لبيان مصمم به وه - وعرض عليه السيد ان المناسب
 حيث قد عديم قوله وبدرؤكم على قوله ومن الانعام ارواحا - لانه من جهة خلقهم ارواحا
 ولا نناق له لخلق الانعام ارواحا - أقول - فيه ان حاق الانعام ارواحا دخل في مشا
 كثير الانعام بلفظه لاسيما بعدد وبعده في ذلك - ثم قال السيد فالاولى ان يختار
 هذا التقدير لكي يجعل الخطاب عاما - أقول - فيه أيضا مع لانه قيل لمخاطبه من خواص
 صلوات عليكم - فان كان حكما في هذه كذا وحكمكم بامانت وأرسل جماعة أخرى لخدمتكم
 وعين لهم - صلي عليكم ارفعية كل - في هذا من أن يصلح لخدمتكم ولهم ارفعية
 والاصناف جبر لاوصاف - كتبت - اجمعوا في ان الجملة الصافية هل غور أن تكون جبراء
 بلا تأويل أولا ختم السيد اشق شي - رآه ينتج بتابع مطلب الحاصل في الحان
 المحصور مما يحصل في الاستقلال وقوله عند الاستحقاق - قول - اشق أن مطلب ليس
 ما استعمل فيه الامر بل المستعمل به مجرد حدوث في الاستقلال والصلب بهم ثم لا
 استعمال ويصير ذلك بهم خواص - بنية عن - من باب انما يكف عن حذف مثلا لصيق
 اتمام وتفسير الانسان ونحوهم وهذه المعنى لاسيما في اللفظ وكذا مثل التهديد
 الذي يقال له الامر في بعض المواضع بل يقول ذهب جماعة الى ان مدلول الخبر الابقاع
 وظاهره به ليس معملا فيه فكذلك حاله الصل في انشاء ثم انه لا يخفى انه لا يبيد من
 العبارة التأويل والمخلة اشراطه التي حررها طاهي مصنف الفارسية كرجين كفي بجين

شد چنین کنی و لا عار علیه - بکته - ذهب بیوہ فی متن میں نوٹ اس میں بضمہ
 لاستفہام مبدی و رکاب بکرم حرمہ معرفہ ای نوٹ و ذهب صنفہ لی العکس - قول -
 المناسب بطر ای کلام البعد مذهب بیوہ لای الخیر وان ذل معرفہ معلومہ بی حمہ
 دون مبتدأ فی اعطایہ سکن مبتدأ فی اعمی عذرة عن الخصوصیات - اد مرض زید او
 مرو او خالد لی غیر ثلاث من انصبات عنہ تعین الایہ عنہا محالاً بکلمہ من
 و ما المناسب بحسب حیاتی من موصوفہ صنفہ باحلاف بدعایہ رکاب اعراض ثبات
 لا یؤید لاحد انصبات فاحق مذهب بیوہ و رکاب موصوفہ تعین الایہ من حمہ مبینات
 فاحق مذهب غیرہ - بکته - ذکر و ن مثل قوف الحمد لله قصر الحمد غایہ وان ہم بکن
 مرید الحمد لا لا - اعراض لی الحس وقد حق وجهہ وراث لای شوب حسن شخص
 فی صمدی فرد لایانی شوبہ لشخص آخر فی صمدی فرد آخر ام الکلام بعد حصص
 محمد بن ندالی و حدود لام الحار المبردة للمذکبة و لا احتصاص لکته یس فی لکلام
 المعصر المصطلح فایہ غیرہ قول - حسن حرم شخص بہ دعالی عن ماحذور به حکمہ یستند
 من تعریف الیہ - قول - فی بحث اما اولاً فلاں بالام عند البعد للاحتصاص
 سواء کان بمذکبة و غیرہ و یس خصوص بمذکبة موضوعاً له ولولم یس موصوداً فی
 اقسام من لا یخصد شہہ من عداد المصروفات و لا احتصاص الیہ من لام الحار محمد
 الاحتصاص الاصلی فی حمہ لا یجوز مستترم للمعصر الا تری انہم منوا الدلائل و قد و
 حلیہ و جموا اصفہ امہ لی احسن من قبل الاصفہ بالایہ مقیدہ للاحتصاص
 و اما ثانی فلاں اثبات حسن صنفہ امکان لای فی مقام مدح او حسن صنفہ المصنف لہ
 فی مقام مذمہ بعد بحسب اندوق و امرف مصر وانہم تعدد بوسطہ لایل العفی و حکمہ
 و ہد صنفہ عند الانصاف و الخروج عن الاعتدال - بکته - قد یکون حسن معصور
 فی امرف بالام احسن مصنف و قد یکون مبدأ امرف و حال اہ غیرہا و قد یکون بحسب
 القاطع و المقدر مما مضی لکن اراد بوجہ منہ مثل انب خیب آدم بدصدحصر مطلق الخلة
 علیہ و لا یخصر بقید عید فی القاطع او المقدر بل ارید ان الخلة مبی تحملہا مقصورة
 علیہ من شہر تعریف حسن فی ہذا النوع المخصوص باطراف فیہ ما لہ ما باعتبار حمل
 امصاق عازة عنہ قال صاحب الکشف فی سورة المائدہ انہ سرف بکتاب فی قولہ تعالیٰ اید بین
 یدہ من الکتاب لا یخص لایہ عنہ بحسن انکتب مرفہ و یجوز ان یقال بہ لا یجد لایہ اریدہ

نوع معلوم وهو ما نرى سوى أنه قد ورد في الخبر ظهور نص أن معرفة كلام الله قد
 يجوز أن يصدق فيه الأمر وأنه مشهور وقد تعدد وجهان في هذا من حيثين به اعتبار في
 كلام الله جداً - فكيف ذهب من ذهب إلى أن خبر استدلاله أن يكون خلافاً نحوه
 مدسوساً بأنه منسوخاً به بوجه من الوجوه وقد كانت المحنة لا بشاة خبر مثل ربه وإصراره
 أو قول بأنه معلوب حسره أو مبدل في حقه لا على وجه حكاية بل على معنى أنه يستحق
 أن يقال فيه - أقول - لأصاف به لا يشك هاهنا - أيلاً - من شأن هذا التركيب الذي
 خبره حقاقة لا شبهة بها في خبره ربه ثم ارجل به لا وجه لأعوار مستحقاق الاشتباه
 لأنه - فاهم - ساكن - ذكر صاحب الكشاف في قوله تعالى (لا إله إلا هو) أن ولي الطرف
 حرف الهمزة المقصود إلى - بعد من أراد به هو أن كذا - حرفه أرب لا فقه - فقول -
 المقصود إلى هذا المعنى السعيد غير لازم من التقدم قد يكون غير المحصر كما في هذا المقام
 فإنه يجوز ما تقدم بحرف يكون مدحياً أو كبر في المقصود يعني انتفاء كون نقر
 بحرف الهمزة لا ينافي الهمزة بوجه لا يجوز خارجة ثم يوافق المقصود في المقام
 - واسم به أنه جعل صاحب المصباح إثبات الهمزة في غير القرآن من الكتب سماه باصلاً
 - أقول - به أن لا يخرج من ذلك الكتاب غير أن قد تقدم الهمزة - مكتة - المحاطة
 في قصر التبيين كما حكى مثلاً في تصوات وحفظ هذا هو مشهور وأما من عليه السبيل
 فقول بل هو حاكم حكماً صواباً أي الحكم بأحداهما عملاً ومردود عن أمرين - غير
 أحدهما وأما الآخر على خلافه والمقصود بقصر تقريره أنه ودفع برده شيئاً ما هو
 الواقع - قول - يمكن أن يثبت حكمه الخاص هو حكمه - كلاً منهما - والآخر
 في أنه حائر بلا مرجح واضح كقول ذلك المصنف في معنى الردود فيه كن هذا الحكم
 صدي كالحكم بأحداهما - فقول - في قصر طلب الله - أمثل - مكتة - المخطوطة في كتب
 تقوم أن لا يتقدم ما يثبت به حصول أمر في ذهن خالص وإن ذلك التعريف معوض
 بشئ لأن ما يتعلم أو اتفقهم نحو علمي وفهمي فوفق اندفق شريف بأن المراد ما يطلب
 به حصول أمر في ذهن العبد من حيث حصوله فيه وأن مثل علمي وفهمي فائق المقصود
 حصول العلم - فقول - في خبره نكبي حصوله بفعل فقلت حصول الأمر في
 الذهن - أقول - كون الأمر حصول أمر في الخارج على الإطلاق يحل جهاه بل
 الظاهر طلب شيء مقصود دعماً كان أو خارجاً وهذا القدر كاف في الفرق ولو سلم

فالمشابه أن يقيد هكذا . الاستفهام ما يطلب به حصول أمر في ذهن المطلب من حيث
 حسن المبدأ لا من حصول مبدء كما في بعض صيغ الأوامر وقد أحاط بوجه آخر وهو
 أن المطلوب الحقيقي في الاستفهام هو العلم وأهمه وتعليم واستفهام وسيلة به وفي مثل عندي
 وفيه المطلوب العلم والتفهم والمعلم تابع له ويطبق في الفرق أن المطلوب الحقيقي في
 الاستفهام الأمر الخارجي أي لو فهم أي المعلوم من حيث الوجود تعالى وفي مثل عندي
 وفيه العلم باعتباره لوجود الأصلي في الأول لم يعلم باعتباره لوجود الأصلي تابع له ومقصود
 بالعرض وفي الثاني الأمر بالمعنى كما لا يخفى على كل ذي بصيرة بعدة - مكتبة - مشهور
 أن المبدء يطلب التصور في مثل أدنى في الأمان عمل وأمر في الدار ثم عمرو فقال
 السيد إنه لا تفاوت تصور الطرفين بعد سؤال السائل فالجواب به أصل التصديق فإن
 السائل صدق قبل السؤال فإن الحاصل في الأمان مثلاً الدرس وأصل لا على التبيين وبعد
 السؤال صدق بمحصول أحدهم معاً - فقول - إن لم يتفاوت حال الدرس وأصل بحسب
 التصور لكن يتفاوت حال ما نسب إليه كونه في الأمان له لو حصل ولا مساواة أحدهما بحسب
 ثم تصور نسوان اسمي مهذا . ألا ترى أن من قدم لطالب التصور بالأحق ويحتاج مزيد
 وأما الفرق بينهما ما بين السائل عن لم يعرف الخصوصيات فطرقاً إلى مقصود السؤال على
 ما ذكره السيد فلا يخفى هذا لأن السائل عارف بالخصوصيات غاية الأمر أنه داخل
 عنها وحصل التذكر المطلوب وليس الاستفهام إلا لاداة التذكر وتوسم فيحوز أن يكون
 السائل عن عارفاتها بل يقول يجوز أن يسأل بهذه الطريقة أي من هو هؤلاء الأشخاص
 الخاصين فحصل ذلك وكذا الأمر - نعمان بكيم مثل كيف حالك أنهيح أم سقم وليس
 شيء من تلك الكلمات للتصديق بالصدق - مكتبة - ذكر في الكشف في قوله تعالى
 (فإن لم تعملوا ولن تعملوا فاقوا) إلى قوله (وشر الدنس منوا) الآية . ليس المقصد
 بالمعنى الأمر حتى يطلب له مشاكسة من أمر أو شيء يعطى عليه وإنما المقصود
 بالمعنى حجة وصف ثواب المؤمنين فهي معصية على حقه وصف عقاب الكافرين
 كما يقال زيد يعاقب بالقيود والأهراق وشر عمرآ بالفساد والأصلاق ولك أن تقول هو
 معصوف على قوله فاقوا فحمل حدى هذا الكلام في المطلوب دليل على حوار عطف
 الآثاء على الأحبار من غير أن يكون أحدهما عنى الآخر بل يوجد عطف الحاصل
 من معصوف أحدي الخلق على الحاصل من معصوف لاخري فاعتبر به السيد أن

بعض الجملة في عبارة الكشف لم يرد به ما هو المقصود في هذه المباحث والا فيلزم أن يكون الوجه الأخير في الكشف من قيل عطف شر محرد عن التفاعل على فاعلوا كذلك وهو ظاهر الفساد بل أريد معنى المجموع أى اعتمد بالمعطف هو مجموع قصة دين بها تؤسانؤمين على مجموع قصة دين فيها عذب الكافرين قال صاحب الكشف أنه ليس من باب عطف الجملة على الجملة لطب مائة الثالثة للأولى بل من باب ضم عمل مسوق لمرس إلى آخر مسوق لآخر والمعصود بالمعطف المجموع والشرط المناسبة في العرصين فكما كانت أشد كال المعطف أحسن ثم اعترض بان قول المطول بل يوثق عطف الحاصل لا حاصل له لأنه بان أراد به تأويل إحداهما بالآخرى فذلك عطف الانشاء على الاحراز أو بالعكس بناء على التأويل لا قدم آخر كما اعترف صاحب المطول وان أراد أنه لا تأويل أصلاً فلا فائدة حيث في قوله بل يوثق أقول له ليس المقصود أن الآية على توجيه الكشف عطف جملة إثباته على جملة خبرية بل المقصود التعبير والاستدلال بحور الكشف لما ادعاه على تحوير عطف الانشاء على الخبر مثل تأويله بلام فرق ألا ترى أنه قال في شرح الكشف وليس المقصود عطف الأمر بل عطف مضمون قوله وشرط الح على الحاصل من مضمون الكلام السابق فهو عطف مجموع على مجموع لا باعتبار عطف شيء من هذا على شيء من ذلك وأيضاً أورد صاحب الكشف التطير في عطف جملة على أخرى على ما هو المذهب لأنه يمكن أن يقال اقتصر في التعبير على مذهب الممثلة في كل من المعصوفين قدرت على أخرى لبيان القصة وأما الجواب عن الاعتراض الثاني فظاهر أنه لا تأويل لأحدي الحملتين بالأخرى بحسب الاستعمال لكن بالاحاطة في المعطف حاصل كل من الانشاء والاحراز بذلك ولعمري كما في عطف القصة على القصة والدليل عليه أنه ذكر السيد في التوجيه الثاني للكشف أن قوله وشرطت على الشرط أي فان لم تعملوا باعتبار أن مال المعنى فائقوا النار واتقوا ما يبطكم من حسن حال أعدائكم فأقم وشرط مقامه نسب على أنه مقصود في هذه أيضاً لا مجرد عطفهم فقط وهذا القدر من الربط انتهى كاف في عطفه على ذلك الخراء وان لم يكف في جملة جبراء ابتدائهم اعلم أنه جعل المعطوف عليه في التوجيه الأول للكشف جملة فان لم تعملوا الخ أقول به التقابل بعيد فان المعطوف عليه شرط على جملة وان كنتم في ريب الخ بخلاف المعطوف وأبعد من ذلك جملة حبه وان كنتم في ريب الخ كما فعله السيد فان الترخص صبه اثبات

[illegible]

في العلم إلا على الندرة - أقول - ذلك مسلم فإنه يكون أحد لأشرب إما كونه وجه الشبه في المشبه به حلياً نفسه أو كونه انشبه به معروفًا بوجه الشبه على ما في وأخر بحث الاستعارة من الفتح وأيضاً المناسب اعتبار الاشتهار عند الخطيبين لا مطلقاً وكثيراً ما لا يادر اشتهار الاشخاص بالأوصاف الخاصة في الجملة عندهم - مكنة - لفظ الاستعارة - كان اسم جنس حقيقة أو بالأوّل كالمعلم فالاستعارة أصليه ولا فيه كالحروف والافعال واسم الفعل والمفعول والصفة المشبهة واسم التفضيل وأسماء الزمان والمكان والآلة ونحو ذلك كانت تسمية فيها لأن الاستعارة تستند للتشبيه والتشبيه يقتضي كون المشبه موصوفاً بوجه الشبه أو يكون مشاركاً للمشبه به في وجه الشبه وإنما يصح للموصوفية أحدان في الحروف وهو صهر ورود معنى الأفعال والصفات المنسقة لكونها متعددة عبر متفرقة بواسطة دخول الزمان فيها أو موصوفاً له - أقول - هاتان الحاتان - الأولى أن المخار المرسل لا يتحقق إلا إذا أصل المعنى الحقيقي يدرومية فيسمى أن لا يجري ذلك أصلياً في المشتقات الانشائية ولم يفعل ذلك من أحد - الثاني أن التمييز يدعى عن المستقل بعد من باب الاستعارة تأمل - الثالث أن الدليل يقتضي أن لا يصح معنى الحروف والافعال مشبه إدا لم يسمي به لا يمكن أن يكون مشبهاً به وأجاب عنه السيد بأن اقتضاء التشبيه كون المشبه موصوفاً ومحكوماً عليه يستلزم اقتضاء كون المشبه به موصوفاً ومحكوماً عليه إذ يلاحظ انصاف المشبه بالوجه والصفة المشتركة المشبه به فيه يقتضي ملاحظة انصاف المشبه به والحكم عليه بالانصاف والمشاركة مع المشبه في وجه الشبه - أقول - الانصاف انه لا يلتزم الدخول في أحد الانصاف المشبه به والحكم عليه بالانصاف والمشاركة مع المشبه في وجه الشبه تأمل - الرابع - بعد الاستدلال شعر بأنه لا يستلزم التشبيه والاستعارة أصلاً في معنى الحروف والافعال بل اكتفي بالتشبيه والاستعارة في المشتقات وانصاف لكون المنادى من كلامهم اعتبارها بهما فيما على وجه اسرارية • والخامس انه لا يلزم في التشبيه والاستعارة أن يلاحظ انشبه به عند الحكم عليه بالمشاركة والانصاف في ضمن لفظ الحروف والافعال بل يجوز أن يلاحظ في ضمن أمر عام كما في وضع لفظ نارا، معناه خاصة لا تلاوت لا يقل الاستعارة - كانت في ضمن لفظ احرف يعني أن يلاحظ عند الحكم بالمشاركة والانصاف أيضاً في صفة لا تأمل قول ذلك مجموع فإنه يلاحظ المتناق في تشبيهه واستعارته في ضمن نفسه لا في ضمن احرف مع أن المقصود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

بوصف صورة أخرى وهذا لا يوجب إلا اعتبار العدد في ما قبله لا في ما بعده ولا في كونه متعلق
بمعنى الحرف وسيمر علينا مرور في هذا الكتاب لاستمارة بتمتة حرفة أقول والله
بوقيق ومنه لاستدعاء في التحقيق ما يبين مع المقدمة التي هي من الاستمارة المطابق لمعنى
الاممي المتعلق كما على ان كان لخصه صاحبها متعلقاً بصفة متعلقة بآلة استمارة الزاكن على المراكب
استمارة ما تمسكاً بوجه التمكن الا غرار ذلك لأن معنى الحرف ما يرجع اليه بنوع
استمرامه من غير عن ذلك لمعنى في الحرف وهذا الاستمارة الخاص لارم لمعنى على سالاروم
العام للخاص ويجوز تفسيره بذلك حرفاً ولا شئ في الشبه به هنا ليس مطلق الاستمارة بل
ذلك الاستمارة الخاص من دون ان يمدح بال الاستمارة فقد يتلك الأوصاف دون
المراكب لمعنى على ان يكون استمارة في حده معناه يكون بترشيح خارج عن الاستمارة
بواسطة كون استمارة معناه به دون المراكب بل ان استمارة به معناه من حيث هو
معناه فلا بد ان يستمارة به من غيره من حيث هو كذلك فلا يتم تلك الاستمارة بدون
ذلك المراكب فلا يكون متعلق بمعنى الحرف بل مدلولاً لصفة مفردة وكذا معنى الحرف
بمعناه لا مدلول لصفة مفردة بل كان معنى واحد مقيداً بكونه لا من شأن كون اوصاف
بأنه بصفة واحدة مفردة وحسن ان معنى حرف في ذاته يحتاج الى أنه ط متعدد
كل معنى المراكب بل ان استمارة لأصاري في الحرف بتمتة امميد دون اقيد وفي معنى
المراكب المجموع وما بوجه مع الاستمارة لأولى فهو ان معنى المتعلق به على تشبيه لالة
بسرعة من نور من به تمام ومعنى ربح اخذه من الأمور حصصها من عند وجوده
على وجه ابراهم وهو مع على ما قال في حاشية شرح الفتح ان الصور المتصورة
للأشياء بسرعة منها ولا معنى به فحده ان يكون شيئاً به من غير ان يكون قائماً به دون
المراكب وسكره ولا في لكل حركه ولا به من حركه من حركه ذلك المجموع بخصوصه
لا به ذكر في شرح موقعه فانه فحده ان يكون من حركه في المجموع من حيث المجموع
ولا يكون حالاً في حركته كاقطعه في الحركه والاصالة في حركه عند نقائل بوجودها
وذلك في حركته بغيره فهاك وهكذا جميع لأغراض التي لا تسري في حركه فلي هذا
موجود في الحركه لا به بتمتة في معنى حرف فترد به حركه الذي كرهه وبه سرعة
من الأمور المتعددة على ما سبق فان معنى على هـ به بين انراك والمراكب على
وجه الاستقرار قائم مما مفسر عليه ولا يتم في ذلك به بلا حركه الأمور المتعددة

العقد الحادي عشر من مصدب لأب ٢٩٤ في علم الدرع والعروض وما يتعلق بهما

مراد بلفظ واحد على طريقة الكتابة وأعرض عنه بأن نفي المكى به في الكتابة قد لا يقصد شوبه وفي التضمن يجب ان يقصد الى شوب كل من المضمين والمضمون فيه - قول -
الحوادث أنه ليس من لفظي أو مسمى بقضي أن لا يكون المكى به مقصود التوث في
الجملة على الاستعرا في من الألفاظ لا المقصود في جملة التضمن من جملة ذلك انحصار
بذلك غير أن المكى به لا يكون مقصودا أصالة بل غير إلى المكى عنه والظاهر أنه قد يقصد
إصالة بالمكى به فانه قد يحمل له كونه أصالة وانعكاسه حالا وقد يمكن - قال صاحب
الكتف في - غير ذلك تعالى (بكم الله) حامداً قد ذكر ان يحتمل الأصل حالا
لأن المال ليعظم حال الحمد وجملة مقصود أولى من المكى لأن الحمد إنما يدحس
و يطلب له فيه من المقصود ثم به قد حار - بأن لا بد من مستعمل في المعنى الأصلي
صالة والمعنى المقصود من غير استعمال أو غير أصالة أو قول - قد يقصد
بغيره أصالة فانه قد يحمل أصالة وقد المكى مع أنه قد يحذر الاستعمال لا المقصود واللام
من استعمال المقصود به أو تندرته ثم حتى أن اللفظ بطرقه أو نحوه المذكورة لا يطردي
جميع أمهات بل تخالف بحسب مرث وأمواد حيث كانت - أن المقصود من الرضى
في بحث قد يكون مقصود من الرضى فانه قد يكون المقصود من الرضى فما
بحاجته - أنه على الإطلاق ان صاحب المعنى من عن المقصود به ليس بقدرى من غير
أن يرد كلامه

العقد الحادي عشر في علم البدع والعروض وما يتعلق بهما

بديع - المحسن المسمى على قسمين معنوي وهو راجع إلى تحسين المعنى ولا وبالذات
ولفظي راجع إلى اللفظ كذلك - فوجد قد عد من لأب بحث كلفة والظاهر أن حسنها
باعتبار إتمام الحسن للمعنى - اعلم - بأن كل ما يستحقه وهو مصدر ولا يحار عدم
الملافة ولا يخص سوى تمام قسم ثالث في الاستعمال الصحيح والقول بأن هذا نوع
من الملافة ويكون محارها هكذا يستند من شرح الفتح ولا يخفى أن الملافة في ذلك
عدم استعمال اللفظ والملافة يجب أن تكون مقدمة بلا حط وتستعمل لاحتمال الملافة
هي المحورة في الحيات كذا قد وث خبر به لا يرم في لمشاكلة مقارنه في الحيات إلا
عدم استعمال لفظ فقط - مجرد ذلك لا يصلح للملافة - تعديل للبدع - قد قالو للمشاكلة

في قوله تعالى (نعم مني نهي ولا نعم مني نهي) وفيه اسكان لأن معني النفس ذات
 شيء مضمناً على مني انكشف واندهج فلا يكون اطلاقاً عليه تعالى محتاجاً الى اعتبار
 امت كلة و ما يد ذلك قوله تعالى (كتب على من به ارحمه) وعبر مثابة التقدير
 في هذه الآية عبر صهر ولا يخرج به - نكه - ذكر في شرح كذا في وجه اطلاق
 النفس على ذلك لأن ذات اجور به يكون وهذا يعبر مشعر بخص من النفس ذات
 اجور فلا يجوز اطلاقها عليه تعالى - مدح - من قسم تحريد أن يكون من تحريده
 نحو قولهم لي من فلان مدح - مدح - علم أن صاحب انكشف حور أن تكون من
 انبئة للتحريد لانه ذكر قدس سره في نفس قوله تعالى (حتى ينس لكم الحيط) الآية
 في كون من ليدس تحريد كلام - وعلم - هم اخضعوا في أن التحريد هل باقي الالفاظ
 أم لا اختار قدس سره الثاني وقال به لا يوه من هو وقع من تحريد الكلام نفسه من دته
 وتوهمها محضاً كما قاله في قول الشاعر * يطوب بك المأثم * ورده السيد بان
 لا بدت اربعة معني وحدث في صور متعددة استجالاته لشدت المدح و قصد من التحريد
 المباشرة في كون شيء موضوعاً لصفة وبوجه شبهة فيها من سرعة مدح شيء آخر موضوع
 سلب لصفة قبيحة لا بدت على ملاحظه عدم معني وهي تحريد حتى اختار السيد اربعة
 وكيف تصور حجة فيها - قوب - يكون في لادب و لادب مدح معني في نفس الأمر
 ولا يبايه غير ذلك مدح مدح في ربي صاحب مدح حور أن تكون قائمة الالفاظ
 و كانت حصة مدح موضوع في قوله طوب ربي أن الكلام شدة مدحه وقع شاذ في
 تحاده مع نفسه وقام مدم مكره في مدح مدح فلا - في لادب مدح مدح
 بعد حيث سري مدح مدح احرار في مدح مدح في لادب مدح مدح -
 قد عدوا من مدح مدح كلامي وهو مدح مدح مدح على طريقه من
 كلام وهو أن يكون مدح مدح مدح مدح مدح - قوب - لا يخفى به شاع
 في عرف العرب أن المدح لا بد من مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح
 لا بد من مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح
 المدح المدح على قدر مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح مدح
 شيء يستقيم المدح شيء آخر وأيضاً المدح وهو أن يكون كلام سبق مدح مدح آخر
 ثم قالوا هو أهم من لا مدح المدح مدح وعبره وخص من لا مدح مدح - قوب -

• ثم اعلم ان المتبادر من المقصود وبتفاح ان المصاريح المختلفة البحور شعر وليست موروثة ولا محتل فترهما الشعر ثم هم اجتمعوا في القافية فهي عدد الخليل من حرف حرف من ابيت الى اول ساكن يليه مع المتحرك الذي قبله كمن مثل نانا من قوله
 * اقل اللوم عادل واسباب * وعد الاحسن آخر كله في ليل من الغيا وكماله • وعند
 قطرب ونسب بروي وسترعوا عن بعضهم ان قافية ابيت • وعن بعضهم هي القصيدة وحق
 هذا القول ان يكون من باب خلاق الملام على المردوم وباب تسمية المجموع بالمعنى
 وابيل من هذه الاوال الى قول الخليل كذا في النسخ • وذكر في عروض الفاضل ان ليس
 براكة قافية نهى ركة آخر من باب شرط اسكن كنه يميها ومعها در آخر
 ابيات ديكر مسكرر مشود من اكر مسكرر مشود من رديف حواسد وقاب در ماقبل
 آن باشد چنانكه

زح نو درونق قردادو اب بودت شكر در د

چون كه دادد درون شعر متكرر آينده اين را رديف خوانند وقايت در كه فرو وشكر است
 و چون ماقبل رفر وشكر متحرك است قايت اين شعر حرفي و حركتي پيش نباشد اعني
 حرف را و حركت ماقبل آن وا كرماد حرف آخر اين كه قايت ساكن باشد چنانكه
 اي هر كس بر حمار نومس دهه عم بورف از دست
 قايت آن ان آخر كه باشد بحسين حركت كه پيش ساكن باشد پس قايت اين شعر دو
 حرف و حركتي پيش نباشد و اين سبب و نسبت و حركت ماقبل آن اما اگر حرف آخرين
 اركله قايي نماز نفس كه باشد بلكه باقي مدد ملحق شده باشد چنانكه
 رحبي چشم مسلمان و در لب همجو مستان

كه كنه اصلي در آخر شعر است و است و شان در هر صفت جمع مدد ملحق شده
 است پس قاييت اين زبح حرف و حركتي باشد يعني زبون تا حركت ماقبل مي رسد است
 وقايت از هر ان قاييت حواسد كه در پس آخر شعر در آيد و بيت مدد تمام مي شود و اصل
 او رقصوت فلا است يده في اوس فلاي رقص وقايت فلا كني را از پس فلاي روان
 كردم • و اما الزوي هو الحرف الذي سبق عليه آخر الايات او الفقرة ويحب تكرار في
 كل مهب • كذا في مرسوم و ذكر في عروض الفاضل ان ليس حرف آخر كه قاييت چون
 از پس گفته شد آن روي حواسد چنانكه از هر يها نو دوران بجرح ر مقدر چون حرف را

دركه معجزة صلى الله عليه وآله في شعره أنس وإن لمع را زروا كرفته أند وروا سقي
 بشدكه بدان بار برشته شد - فائدة - طس من الجهاد في القرآن به وقع فيه وما
 علمناه الشعر وقد وجد نحو قوله تعالى (ومن سقى الله بحول له محررا وبرقه من حيث
 لا يحتسب) * وأجيب من الشعر ما قصوره وتناهدت مصاريقه واتخذ رويه - أقول -
 معري لا الشعر انتهى ولا اخواتها صاع للمادة ولا غامضة تمام صحيح أما اشبهة فلا هذا
 الكلام ليس بمورد أصلا نعم لو لم يكن قوب محررا داخل فيه كان شعرا لكن فرض عدم
 المحذور لا يخفى في ورود الاعتراض وما اخواته ليس بمادة بشرط عدم انضمامها
 سبق وطهر انه لا يشترط في كل بيت وشعر تسمية المصراعين بحسب بقية واتحاد زوى
 هم اشترط في كل مطلع ويبين وفي مصراعي اشوي لا عبر - فائدة من التواريخ -
 احملوا في واضح انحو المحذر انه أبو الاسود الدثلي تكسر الله تاءه لانه ولده مشقة من
 تعب مهمورة من فوق ويقال نعم الدال بعدها واو مهمورة من فوق * وقطع بعضهم
 أنه نفع الميمرة وانما يجب ايمرة لثلاث تنوالت التكررات صرح به في تزيح الامام ياقمي
 - فائدة أخرى - أول من قال الشعر العربي يربى بن قحطان وشعر هذا

ما خلق إلا لأب وأم * حدين جهل أو حدين علم

- وويل - أول من سب ابنه الشعر العربي آدم عليه السلام في مربيته ولده هابيل أعنى قوله

بمرت البلاد ومن عليها * فوجه الأرض مقبر قبيح

واعترض عليه بأن لفظة سريانية فلا يقول العربي إلا أن قال نقل عالمي - أقول -
 الطاهر انه عارف بجميع اللغات لطاهر قوله تعالى (وعلم آدم الاسماء) لكنه شاع تكلمه
 بالسريانية لصعوبة المحاطين العرب بها دون غيرها ثم إن أول من قال شعر الفارسي
 بهرام بن بردجرد بن شاوور حيث قال

هم آن بیل دمان ودم آن شیر کله * نام من بهرام گور وکینم بو حله


- وويل - الأول أبو حمزة بن أخوص من سقند - سرقد كان في سنة ثلاثمائة والشعر هذا

أهوي گور در دست چکوه * دود یار دادر وچکونه دود

- فائدة - ذكر صاحب الكشف إسم الوليد بن المعيرة وقسم المسلمين والكافرين منهم قسمين
 فأخرج الوليد بن الوليد مع ماله من الفصائل المشهورة في الاسلام من قصة اسماعيل
 وأدسنه في جملة الكافرين وهذا بحق الدين والمروءة وأصله والعفة فهو فطيع - فائدة -

أشبه اسم رجل كان طماعاً وفي القتل طمع من أشبه كذا ذكره صاحب الصحاح في باب الباء الموحدة والمشهور أنه ثلثة

في حكايات مشتملة على فوائد جامعة من اللغة والفقه

حكاية - سئل فقه العرب أنجب على الرجل الوصو - إذا أشبه قال نعم لأن الأشهاد لغة في يدي - سئل - رجل توصي من أبناء مموح قال ان من أبناء مموحه لم يحز وصوه عند علماء الشافعية لأن أبناء المموح مموح بالفتح - سئل - هل في ربيع صلاة فقال نعم إن يصب ماء والربيع شهر - سئل هل تعمل حري الكفار قال لا الخري الرسوب - سئل رجل صرب صيدا فحمله ففطمه فصبى هل يجوز أكله قال نعم الخشب النحل - سئل هل يجوز شهادة الخلة قال نعم إن لم تخرط الخلة جمع خائل كدعة وشمع والخائل ذو الخيلاء التكبر أو اللام والبراح - سئل هل للرجل أن يرل من عمر ابن أبيه قال ان كان فرساً فقم فرب نزل إذا نزل معي - سئل هل يجوز التيمم بالمحجر قال نعم ان كان طيباً المحجر الطين - سئل هل يجوز بيع الطريق قال ان كانت مملوكة حاز وإلا فلا الطريق وجمع الطريق وهي أعصم ما يكون من النحل - سئل هل على المصاب ركعة قال لا لأن المصاب نصب السكر - سئل درست المرأة وترك الصلاة فأنام قال لا يلزم إعادة الصلاة لأن درست وهي جاشت - سئل هل يقتل البزار في الحرم قال نعم البزار الأسد - سئل هل يقسم المحجور بين الورثة قال بل ساع ويقسم لمن المحجور أصيب - سئل رجل حاف على ماله المحترم التيمم هل له التيمم قال له ذلك التيمم المعش وحرارة الباطن - سئل هل يتوصأ بماء الفقير قال نعم ان كان طاهراً الفقير يحرج الماء من القنطرة في تدبيل في الحط  - مقدمة الحط تصوير للفتح بحروف شامية إلا أسماء الحروف إذا قصد بها التسمي نحو قولك أكتب حم عين فاءراء فاتها تكتب هذه الصورة حصر لأسمائها حطاً ولعطا لكن في المصحف على أصلها في وجهين نحو يسبح حاميم فب توهم أن المكتوبة نقوش الكتابة فاطل لأن اللفظ مكتوب بواسطة نقش الكتابة والأصل في كل كلمة أن تكتب بصورة تظنها تتقدير الاستدعاء بها والوقف عليها - كثرة الرنو زيادة في الأصل أو في المعوص وأما كنتت فالواو كالصلوة لذة معجم على لغة ويردب الأصل بعدها تشبيهاً بواو الجمع كذا في تفسير الخافض وذكر الفاضل رشيد الدين بوصه الحط في تفسير رسالته مهم من

يكتبها بالألف فأنها كلمة ثلاثية نالها ع مقصورة مقلدة عن الواو فان تلك الألف تكتب على صورة الألف في الواحد والجمع كالزء وأرضاء والفرء والخطء والمنرد يقول باستمرار تلك القعدة في الواحد دون الجمع ومنهم من يكتبها بالياء ويثوب انهما متعده عن اياء ويستدل على ذلك بتكتبه إذ قل ريبان وأما كثرة الواو فيهم من كتب ربوا بالواو في المصحف فقط ومنهم من كتب ينواو والألف والأيق الأضوب غسدي أن يكتب بالألف لا عبر على القياس المعبر الأ على قون من قان إيه من دوات إياه وودكر الامم لنودي في تهذيب الأسماء واللغات وقيس كثرة بالياء بكثر أوله وقد كتبه في القرآن بالواو وقال المراءى كنوء كذلك لأن أهل الحجاز نالوا الكتابة من الحيرة ونظم الربو صاموهم صورة الحرف وكذلك فرأها أنوساك وقرأ حرة ولكاني بالأمانة لمكان كسرة في الزاء وقرأ ايقون بالفتح لفتح اء فاما اليوم فاب طيار إن شئت كتبت بالياء على ما في المصحف أو بالألف وقاب أو القاء لام الزو و لأنه من ربي ربي والتبينة ربوا ويكتب بالألف وأحار الكوفون تبينه بالياء قالوا لأجل الكسرة التي في أوله قال وهو خطأ عده وقال في إنباء رب المال ربوا إذ راد وأرفع وربوا إسم منه مصوراً كسرة من عدة العرب بهم يكتنون وحث الله بالناء الممدودة مع أن حق التآت التي تفسر هآت عد توقف إذ صيغت إلى المضمرات تكتب بالناء الممدودة لشدة الاتصال بينهما وبين المصير اتصالها ولأن من توقف عنها وإذا أصيغت إلى المصير أن تكتب بالياء لعدم شدة الاتصال وحواز توقف عنها لكن ربح الله كثرة الاستعمال وبين فة ولحمة من شدة الاتصال مالا يحكي كما فاده المصير وشيد الدين لو طواط كثرة الحرف لمكسور لدى بعد اء فائل همزة لايه ومن نطقه بفتحة من نجب فقد أخطأ حق حكى الشيخ أن على بحس بين يدي رجل من الموسمين بالأدب بوصف من معرفة كلام العرب ربي جربكتوه فيه القائل بالياء بفتحة من تحت فقال له الشيخ هذا خطأ من فقال الرجل خطي فاستصر الشيخ قدره واستحقر أمره كثرة الأصل في الخزان تكتب بهمزة لأن واحدها حرة والألف فيها رائدة وطريق الوصول من لفظة الخزانة إلى الخزان هو بابه طريق الوصول من لفظة قال إلى فائل كما سبق في فوائد تصريف واما جمع الذي في واحديه بالياء رائدة كالركائب جمع الركوبة وكالآرائث جمع الأريكة وأمثها فصحق الخزان

وبما هو أما المعاش واشتباع الأطباء فيكتب بالياء تنقبتين من تحب لأن المعاش جمع معيشة
والمعيشة في الأصل معيشة والمتابع جمع مشيخة والأطباء جمع أطيب وأبأت في جميعها
أصلية وكل ما كان الياء فيه أصليا من هذه المجموعة فهو صواب أن يكتب بالياء وقرأ أهل
المدينة معاش بالهمزة فقد قال أبو عثمان المازني إنها خطأ وأن أهل المدينة أخذوا تلك
القرائة من نافع وإن لم يدور على العربية وله أحرف في القرآن قرأها نحواً من هذا كذا
أفاده الفاضل رشيد الدين لوطواط - كتابة - كتبه صاحب الكشاف كلا حالة الخير
والإضافة إلى المعاهر بالياء نحو صمرت بكلا الرجبين فقد العاقل لوطواط الصواب
أن يكتب بالياء مؤبداً بنص ابن درستويه

﴿ المطلب الثاني في علوم المتلخصة ﴾

(من المطلق وسائر العلوم الحكيمية)

— حكمة — أوردوا في أوائل المطلق مدداً من مادي الأنطاط كنقسم الدلالة وعدم
الترام بالمطابقة لتضمن والالتزام أو استلزامها وتقسيم الموضوع إلى أقسامه وغلوا
ذلك به لاحاحه ما إلى تحت لأنطاط لكن الأقسام والأقسام لا يحصلان بدونها فقد كررها
من تلك الحينية لا أنها مطلوبة عممية أقول أم خبرنا أن أكثر تلك أمباح تحسب
الأقسام والأقسام قليل المستوى ولوسلم فالحا اصطلاحات وأوصاف مد كورة مع سائر ما
تتوقف (١) عليه الأقسام في علوم العربية مع أنهم اشتروا في الالتزام للروم العقل
الدائم والاحكام في أنه مفقود في أكثر الدلالات الإجمالية المحورة النائمة في المحاورات
والأقسام لا بالأقسام والأقسام - حكمة الموضوع شخصاً أو بوعياً كإلى المحارب قصد محض
منه مرتب في السمع حقيقة أو تقدير الدلالة على حرية المعنى فترك ومؤلف أقول -
هذا بحث الأول من مصر المصنف في الأنطاط بتحية لمعاني فكل لعظم معاه مركب ينبغي أن

(١) قوله مع سائر ما تتوقف عليه الخ أقول أما كون تلك أمباح استعمالات وأوصاف
مد كورة في علم العربية غير مصر لأن المصنف من علوم اليونان ولما ترجمه كتبه إلى العربية
في عهد الإسلام لم يجدوا مدداً من ترجمتها بجميع أجزائها وأما أنهم اشتروا في اللزوم للروم
العقل وأنه مفقود في أكثر الدلالات المعنوية غير مصر أيضاً لأنهم لم ياتوا موافقة الاستعمال
في جميع وجوهه وأما ذكره مع ما يوافق ما قصدوا إليه

يكون مركباً ويعرف باللام مركب عندهم إلا أن يحمل المجموع من حيث هو موضوعاً بزيادة
العمى. ثانياً أن هذا نظرهم لا يلائم اعتبار ترتيب في الأجزاء المجموعة مع أن هذا القيد
لأنهم من نظرهم الثالث أنهم قالوا بأن المادة في الأفعال دالة على الحدث فيهم عليهم أن
يكون تصرفاتهم متلاذلاً عليه لأن معنى الدالة امداد بشرط مقارنة الصورة ولكن ذلك
غير متبادر من عندهم - حكمه - حصلوا الأفعال الناقصة ومن إذا وصفتها داخلية
تحت الأداء التي في مقام الحرف عند أهل العربية - أقول - أجبنا بحرية صرحوا
بأن كل فعل حصل اسمياً أو فعلاً أو حرفاً فاعبار العمى بحمل الأفعال ولسانها عندهم دوات
عند المنطقيين تنصص - حكمه - حصلوا بلوجه من قبل انشكك بصراً إلى أنه أشد وأولى
في بعض الأفراد باعتبار قوة الآثار وكثرتها - أقول - الأساس (١) بعض أفراد ما عتبار
الآثار وكثرتها بحسب الخواص الانسانية كالآثار المتفاوتة بالنظر إلى عمره كما يظهر
الأنس منه بين مينا ونحبي عالمه بالصلاة والسلام مع أن نحى لم يشكركم بالكودرات الخصائية
أصلاً - حكمه - لا يشغلون بالحرفي قصداً لأن حاله غير معسوط للتبدل ولأن كمال النفس
بالصور المطابقة البعيدة والحرفي المادي لا يحصل إلا في الآلات المعطلة عند الموت - أقول -
صور العنكبوت وأعراضها سوى الحركات والأوضاع الشخصية قد عت على زعمهم وصور
الخصائيات أيضاً خاصة في النفس عند المحققين منهم إلا أن ادراكها بواسطة الآلات تأمل
- حكمه - قال قدس سره في شرح الرسالة الأولى معنى أن الحس هيد المميز في الحس (أقول)
يعلم منه أن الحس يشتمل على جزء بمجر كاشفات الحيوان مثلاً على الحس اللهم إلا أن يقال
الحس ليس بمميز محض الدت بل بالجزء حكمه استدلال على وجود الكلي العيني أنه
جزء بلاشخص إذا الشخص المذهب مع قيد شخص وجزء بوجوده بوجوده بالضرورة وورد
هذا الاستدلال به جزء دعي هو الآخر لدعي لا يجب وجوده في الخروج أقول - ذكرنا

(١) قوله أقول - أساس بعض أفراد - أقول بمحاول المصنف أن يثبت أن مقولة
الأساس على أفرادها بالمشككت لا التواطىء وحتج لذلك الحس الانسانية متفاوتة في
أفراد النوع وهذا لا يثبت بالمشككت وادعى يثبت أن تكون ماهية النوع مختلفة في أفرادها
سواء مخصوص من الاختلاف وأما اختلاف آثارها ماهية كلاً وقصداً فلا ريب التواطىء
بين الأفراد

أن الواجب تعالى لا يحد لآله لا مرك فيه وإلا يلزم الإحياء واحداً وهذا يدل على استمرار
التركيب العقلي للتركيب الخارجي «حكمة» ذكرنا أن صور الأشياء والعرضيات لأشياء
واحدة بسيط لا تعدد فيه مع أنهم قالوا أن لكل جسم مادة مهمة وصوره حسية وصوره
توحيه في الخارج وبذلك الصورة متنوعة كالفصل بالخط أي الجسم فثبت من «حكمة» معروف
أشياء يقال عليه لا تعدد تصوره هكذا عرف عند جملة شرطية «حكمة» «أقول»
يبدو أنه لا يخص صور بالكونه لئلا يخرج زعم بل يراد الأعم فدخل التعريف بالأعم
وبالأخص ورغم تحقق الرادي أنه توارى بالصورة من غير أن يرد في مبالغة عن
جميع ما عداه يدفع لأشكاله وبين أن لأخص ودم بعدا لكونه يمثل «حكمة»
قالوا أن التعريف «أقول» غير حار - «أقول» حاروا أن يدل أن لا مرك غير محمول في مقام
التحديد ويراد به الحد محراً كما عرفوا أنه لآله مهم لمشي «أرادوا» أن يكون اللفظ محلاً يلزم
من العلم به العلم «أقول» والتعرف بين أحد والمحدود بالاحتمال والوصول فكما حار الأعم
من الماين إلى أحد هكذا إلى المحدود «حكمة» - ذكرنا أنه لا يجوز ذكر لأصل المحاربة
أو المشتركة في المحدود فلا فرقة طرفة العقل أن يكون «أقول» في مقام الاستدلال ذكر يحتاج
إلى الدليل فلم يخرج في الحدود ذكر الأعم لمحاكاة في الاستدلال ولا يصح المقصود
«والجواب» أن السامع إذا علم أن لا دليل محسوس من التعميد لا «أقول» محسوس المطلوب في
الحل لا خلاف صورة التعريف وأيضاً «أقول» لم يعلم مبداه أنه يدل على تصديق التعريف المطلوب بل
يفتح التوقف لا خلاف صورة التعريف «أقول» لم يعلم لمشي المحاربة من أنه «أقول» الحدود
حار على اختلاف صور محدود صورة غير مصاغة وهذه الصورة محملة في المشترك
أيضاً «حكمة» ذهب مذهبنا إلى أن التعريف بالمفرد غير حار وقال جماعة محوارة
وقيل التعريف بالمفرد غير واقع في الحقيقة بناء على أن التعريف بالمفرد إلى هو بالاشتق
ومعناه شيء له اشتق منه أو على أنه يعلم مع المفرد الحرية وأما حار بأن معنى اشتق
ملاحظ إجمالاً لا ترتيب والقرينة قد تكون منوية فلا وجه للاستدلال «حكمة»
اشتهر أن التعريفية متصلة إن حكمها بنوع سنة على تقدير نسبة أخرى أو لا سنواتها
وهي لزومية إن كان ذلك الحكم ملاقة توجب الأصل وإلا فاعية وذكر المحققون أن
أمية أمر يمكن لأبد له من علة في الاتفاقة أيضاً الملاقة انقضاء للاختراع بتحقيقه لكونه
غير ظاهرة وغير مبنية فليس الحكم فلاحظها بخلاف الرومية فإن الملاقة فيها ظاهرة

التحقق بجهة أو نظراً ولو بحجة حجية - أقول - يمكن أن يقال لاسحة في الاعاقية إلى أمر سوى المتيين بطرفها فإن المية وجود الطرفين في زمان غلاف المارومية . ثم اعلم أنهم ذكروا أن المتصلة الكتابة الاعاقية ما حكم بصدق الثاني حين صدق المقدم مع كل أمر واقع له وقتلوا لم تفيد الأوضاع بالوقوع بل قيدت بالامكان كما في المارومية لم تصدق الاعاقية كلية لأن كون المقدم مع قبض الثاني وضع بسبب اقترانه . ثم يمكن حينئذ لم يتحقق الثاني مع المقدم أقول - إذا كانت امية محتاجة إلى علم موحدة كما سبق فليس اقتران المقدم مع قبض لتلي تمكناً في نفس الأمر ثم قد تنوهم إمكانية بصرأ إلى أن املة عبر معلومة ك - حكمة - إذا حذف أداة التبرط عن ابرطية صار طرفها على ما كان في الأصل نصيتين محتنتين لهذا في الصدق والكذب بالفعل فإن لم يمع قد ارتفع واعترض عليه بأن رفع المانع لا يمكن فانه لا بد في امية من الحكم أي الايضاع أو الاشراع وقد يمتنع ذلك في نفس الموضع كما في قولنا إن كان لاسان ما حق كان حيواناً - أقول - إن كان الكلام في انصاف المعلقة كما هو المتبادر من شرح الزمالة حدي فدفع الاعتراض في غاية الظهور إذ اراد منها صار مركبين ثابتين دين على حكم من استكاف مطالبين كما أولاً وإن كان في انصاف المعلقة من حيث أنها مضمومة من اللفظ فالاعتراض حق تأمل - حكمة - قبض الدائمة المضمومة العامة لأن مدس دوام الساب عدمه وليس بمفهوم محصل وثبوت في انقباض لازم له ونقبض دوام الانحباب رغبة وليس بمحصل ويلزمه الساب في نفس الاوقات ثم اظهر أن المراد بالمنطقه مدحكم معاميه امية على ماهو المتعارف عند الفهم واعترض عليه بأن الانحباب وسلب في وقت ما مفهوم انطقه المنتشرة لا انطقه العمية فإن مفهومها أهم من ذلك لجوار عدم الثبوت في وقت . صلا مثل الزمان حادث إذ ليس لحداث الزمان زمان - أقول - الا براس مدفوع لأن المراد بالدوام ما يشتمل لدوام أو الشمول الزماني كما في قولنا علم الله فقبض الدائمة المنطقه العامة ملحق المتعارف المتبادر لا انطقه المنتشرة - حكمت الدليل به اطريق على ماني صراح اللمة والمرشد أي باصب ما به الارشاد ولذا كره له وقد يصدق على الفهم والمقل على ماني الارشاد - أقول - الانصاف بالفعل أو بالقوة معتبر في الارشاد لمة دون الدلالة على ما يشعر به كلامه مدس سره في شرح اشرح . ذكر في مقدمة اللمة دلا راد بوداوار وارشده راء راست تودودوا هلالن جبريم ذكر في اصحاح الهدى الرشاد والدلالة وهديته بالطريق

أو سبب هداية أي عرفته يكن كنهه منجوزاً بالتعريف بالانتماء ويمكن أن يقال باعتبار
الانتماء في الجملة في دلالة أيضاً ذكر في ناسخ المصادر لأعو في راء كردن . وقال في لهدب
أعادي في راء . والدليل راء ر إلا أن المفهوم من تحرير السيد أن الدلالة والأرشاد جميعاً
مطلق التعريف والدليل صلاحاً أما عند الأصويين فما يمكن أن يتوصل به صحيح
النظر في حوله في مذهب حبري وقيل إلى أهمية - فقول - أصدر أن دليل كل حكم
ما يمكن حصوله منه ما هو الصحيح فلا يكون كله من لأحد من المتقنين استخرجين
من أمر واحد فلهذا لا بد أن يتوصل بحسب الرعم على ما قيل في تعريف الحكمة
من معرفة الأشياء على ما هي عليه في نفس الأمر أن المراد بحسب رعم فيدخل فيه
الاعتقادات صادقة لأن قول ذكر وأنه قد أصدر بالصحيح وهو المشتق على شرطه
مادة وصورة لأن ما لا يمكن أن يتوصل به إلى مذهب حبري إذ ليس هو في نفسه
سبباً للتوصل ولا أنه له و أن كان قد بقي شيء من ذلك المصداق هو ليس من حيث أنه
وسيلة له وإنما له اعتبار ضروري خصوصاً في الدلالة له المصطلح حتى يتوصل به إليه ولا أثر
للرعم في الدلالة والاستمرار وإنما عند المتقين فلهذا يطابق على أخاه مطلقاً وقد يخص
بالفيس المذهب و ذكر في مطلق شهاد فرسان . حيث جميل والاستمرار حتى حرت
أما في هذا الموضع أن يسمى بالدليل ما يكون مؤلفاً من مذهبين كبراهما محموده برأها
لجمهور وقوله - و علم مهم عرفوه - ليس بقول من قصدا أي محتمله للصدق
و كذب صدقة كاتب أو كاذبة فصدا كأي - ليس شمرى يرمه لأنه أي روماً بنا كان
أولاً قول آخر أي يرمه قول آخر من حيث التصديق أو استحسان معتمد التصديق
- أقول - هذا المبحث الأول أن قول مشترك بين المصطلح والمعنى على ما في الشفاء وشرح
الأشبار وشرح المصطلح لكنه حوزاً به أن يكون حقيقياً وبجاءه . وكذا لقياس وتول
لهذا لا بد أن ينظر المتقني لأبواب فلهذا لا بد أن يكون أداة العرض في الحد والمعالجة والشعر
لا يستعي عن اللفظ من عليه اشبح في الشفاء . لكن استحوذ عنه في المنطق حال المعنى
فيحوزاً لعدم أن كان لا بد من تخصيص تعريف بمعنى في تصحيح الروم بين لفظ القيس
والنتيجة - وهو - كان يمكن أن يثبت اللفظ من حيث الدلالة على المعنى إذ تثبته المصطلح لأن ماله
القياس من جهة له لالة على المعنى لكن الروم ليس له أنه فلهذا لا بد أن يقال الانتماء بين
اللفظ والمعنى شديد فكانه هو . انتهى أن المراد من قصداً مذكور في واحد لكن بشرط

الاحتمال للصدق والكذب فخرجت القضية الشرعية بالنسبة الى عكسها نقي لانفسها بالقضية
المركبة لا ينظر الى عكسها . ووجب توجيهها اما ولا يثبت لمراد بقضية اخرى - اقول -
لا يندفع النقض عند التصريح بمراد القضية المركبة وانما بالنسبة الى حال تلك القضية المركبة
في عرفها قضية واحدة من كم من قضيتين ولا يجب انما قضيتين - اقول - ذلك لا يدفع
اخره صدق عينا فهو مؤلف من قضيتين كما لا يخفى مع انه سقى على وجهين بعد ذكر في شرح
المصباح من قوله " انما لا بد من شمس واحدة فلو لم يوجد من غير ان يكون له واحد يعني
لا يجب ووضع مقدمه لانها ذكر - مع في - ان هو - ان يرد ان كان لا يحل
الاصابع قائما يتم بمقدمة محذوفة مذكورة التثبوت غفلا وهو صدق كل كاتب بحركته هذه
- اقول - يمكن ان يكون على من اجل ان يرد لمراد صدق - اقول - ان
ان المراد بالاروم مقدمه لان يكون بوجه مقدمه مراد - اقول - ان يكون حدوده وانما
معارفه حدود مقدمه ليس محذوف وانما ليس على منطوق العكس لما دوي كما في
الاكثار الثلاثة وخرج - يعني المكس - يعني وليس - اقول - (انما - اقول -)
- اقول - (انما - اقول -) بوجه - اقول - (انما - اقول -) في نفس الموضوع
ليس ولمقدمه مراد مع ان هذا المعنى لا يفهم من عباره - اقول - ان يرد على
المراد هو كل من كل حيوان وكل حيوان حيوان - اقول - مع لغيره مراد - اقول - ان
ذلك - اقول - يعرف في المتن لانه ليس له مقدمه - اقول - ان ليس مقدم - اقول -
التي هي وان هذه المقدمة صغرى باعتبار تأليفها مع مقدمة اخرى تأليفاً مخصوصاً وانما
من غير ان يرد ذلك - اقول - فيه انه لم يرد حينئذ ان يكون - اقول - ان يعرف ان
يكون يقول لآخر لانه ليس مقدمه - اقول - ان يرد مقدمه - اقول - ان يرد مقدمه
الاسماء على حرف لا يندفع مع انه لا يندفع في مفهوم صغرى وليس - اقول - ان يرد مع
مقدمة اخرى وانما صغرى صغرى صغرى على هذه المقدمة - اقول - ان يرد
- اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات
ليس عن السيات في معناها كما في - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات
لما د لاروم نفس الصغرى - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات
- اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات
- اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات
- اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات - اقول - ان يرد ليس بالسيات

مستلزم الأثر البرهاني. واعترض عليه السيد بن اتنم لم لا مدخل له في الاستلزام فإن تحقق
البرهان لا يتوقف على تحقق منزله كما لا يخفى أقول - ليس هذا من محركاته قدس سره
فانه ذكر الشيخ في إلهيات الشفاء في بيان الحق والصدق والقياس الذي يدرج مقتضاه على
وجهين قياس في نفسه وهو الذي تكون مصاديقه صادقة في أنفسهم واعرف عند العقلاء من
النتيجة ويكون تأليفاً متحداً قياس كذلك بالقياس وهو أن يكون حال المتقدمات كذلك
عند المخاور حتى يسمي به وإن لم يكن صادقا لم يكن اعرف من النتيجة التي لا يسلم فتواف
عليه تأليف صحيح متفق أو عديم وبالجملة فقد يكون القياس ما إذا ساءت مقدمته لم
منهني فيكون ذلك قياساً من حيث هو كما لكنه ليس بمرمى أن يكون كل قياس قياساً يلزم
مقتضاه لأن مقتضاه بمرمى د - لم قاد لم يسلم كان قياساً لأنه قد أورد فيه «إذا وضع وسلم لزم
وذكر للمسلم بعد لم يار مقتضاه فقياس الذي يار مقتضاه بحسب الأمر في نفسه هو الذي
مقدمته مسددة في أصلها وأقدم من النتيجة وإنما الذي هو بالقياس والذي قد يسلم اعطى
مقدمته فترمه نتيجة. وقد ذكر الشيخ بصاً في بيان أمس اخدي كل ما إذا وضع فيه
قواويل لم يرمع قوب آخر ولم يغل لأرما فانس عرس وكل ما كان كذلك فهو قياس سكي
الموضوعات محتاج من الموضوعات ما وضعه في سبعة كان الحق ولطبعة قد وصاه وسداه
ونها ما وضعه بحسب واضع أو واضع والذي وضع ما فيه بحسب الطبيعة ونفس الحق فهو
برهان لا غير. وقال الحكم العوسى في رسالة القياسية المسماة «الاساس في المنطق في بيان
القياس الخديقي قياس در صاعب ودر صاعبات قولی بود مؤام او او انکه وضع من مستلزم
قولی دیگر بود في حسن الأمر يا بحسب تصور قانس بمي مستلزم بود يا بدارد که مستلزم
است وواضع آن قولها «حق بود و ضیعت وجود من مواد قانس برهاني بود يا غير آن باشد
حضور يا قومي يا شخصي» أن يوحى شامل و أن بودجه المحه غير حق وضع کرده باشد
و باشد که في حقه مستحق آن بود که تراحق بر وضع کند و باشد که بود پس هر یکی آن
صور و مواد درین صناعت بمي جدول عامی بود آن که در برهان و قد قال الحكم سافاً
في تعريف القياس أنک کفته اید که ار وضع آن قولها قولی لازم اید مراد است که بر
تقدير تسليم آن قولها قولی لازم اید که آن فوادی نفس صادق باشد یا مسمی چه مقدمات
قياسات خلف و معالط و أمثال آن کذب بود و مقدمات قياسات معاذان و معترضان
بر دیگر إشاره مسلم بود و مع ذلك آن قياسها در معی لزوم راجح نام بود و قال حدي في

شرح المقصودواقتلون بأنه لا لزوم أصلاً لمعي في تقياس المقاسد رتدون اللزوم الذي مناط
صفه في شبهة معني أن الشبه المنصور قب ليس حاله بها صفة ولا وجه يكون مساطاً للاحتمال
بينها وبين المطلوب قد عرفت هذه المقدمات فليس لمعي لازوماً كون لاروم بحيث إذا تحقق
تحقق اللاروم وليس بناء الكلام على تحقق اللزوم لتحقق للزوم بل المراد بالاروم التفرع والاقتضاء
وهو القياسي قول مسدود أو معقول متفرع وبشأنه ويكون مقتضاه مع بالنتيجة أي العلم
بوقوعها لكن على تقدير تسليم المقدمات وهو على نوعي أحدها البرهاني وهو ما يكون
مقدماته على وضع مقتضى النتيجة في حسن الأمر الكو، صدقة حقه مرتبطة في الواقع فهي
بحيث معني أن يصدق به بالنتيجة وناسم غيره وهو ما يكون مقدماته على خلافه فتفرع العلم
بوقوع النتيجة فيه يحتاج إلى تسليم المقدمات وهو هذا التقرير وادع دفع الاعتراض المذكور
وكذا يدفع اعتراضه لا حرج على كلام النجوم من أنه ليس بين انصر وبين أمر مرتبط عقل
بحيث عتق محله أن ذلك ثم إذا لم يكن الأمر الذي يستند منه انصر قياساً صحيح الصورة وكذا
ادفع اعتراض آخر ذكرهما مولانا علاء الدين على الطوسي على كلامه قدس سره الأول
أن هذا الكلام طاهر في أن المراد في القياس الاستمرار في الواقع والآتي البرهان أيضاً لو لم
يسلم مقدماته لم يحصل العلم بالنتيجة الثاني أن كلامه مبني على أن مراده من التقديم القطع
وإيقين وليس كذلك بل الاعتقاد حرماً أو طناً وأصل لاروم في الخطابة بقى ددعة في
أريف القياس إذ يظهر عدم اللزوم في القياس المقاسد صورة الأنا قال أنه يس بقياس
حقيقته بل بالبحوز واشبهة هذا غاية التحقيق في بيان إتمام من الكلام في هذا المقام
المشبهة على الأقوام تأملوا حجب عن الميل والاعتصاف والصف ولا تصاف حجب لاوصاف
ثم اعلم أنهم ذكروا في وجه نسمة القياس الاستثنائي اشتباهه على حرف الاستثناء وأنت
حجب من لكن ليس حرف استثناء وكأنهم ساءوا الأمر على التشبيه هاهن معني لكن يشابه
معني الأنا فان كلامهم ما رفع توهم يتوهم من الكلام السابق بقى أن هذا غير ظاهر في قسم
الأول من القياس الاستثنائي معني ما ذكر فيه عمن النتيجة أنهم سم إلا أن يقال بتوهم
من الشرط والتعليق وجود النتيجة على سبيل التردد واشتباق قوله لكن الخ ران ذلك
التوهم — حكمه — لا بد من الاستقراء من حصر الكلبي في جرساته ثم أحرآ حكم
واحد على تلك الجرسات فان كان ذلك الحصر قصيماً لا يحقق أن ليس له جزئي آخر
كان ذلك الاستقراء تماماً وقسماً مقبلاً فان كان ثوب ذلك الحكم تلك الجرسات قصيماً

المختاجة إلى وسط من غير حركة وفكر اللهم إلا أن يجعل الحدسيات تسمية بمصها .
الخامسة التواترات التي يحكم بها العقل لنفسه لأحار مرة بعد أخرى عن أمر يستند
إلى الحس بمكس وقوعه - أقول - أحدها أن قياس الحقي فيها يهتأ شرط على ما في شرح
الموافيق وغيره لكنه ذكر في حاشيته شرح انحصار به م يوجد فيها قياس في أن التواترات
فصايشخصية وبكلام في إمامي في يؤلف منها ليرد وقد صرح في شرح موافيق بأنها
لا تقع في اليوم فادات كالحسوسات ثم يقول ذكر المتكلمون الجمع ما عليه محصة أو
غنية محصة وعدوا التواترات من مدى انقيبه فبذلك . السادسة السطريات التي يحكم
بها العقل بواسطة قياس حقي لا يثبت وسطه عند حصول طريقي بتعبئة كقول الأرسطية
روح بالانقسام متساويين - قول - في قياس آخران للصعوريات . أحدها إحصيات
مثل الحكم بأن الحل الذي رأياه لم يصب دهاً ويمكن أن يقال بدحوها في إحصيات
فان الحكم بعدم الاعتلال بكثره مشاهد عدم الاعتلال في ذلك الحل ومثاله فان من م
يقع له تلك لمشاهدة وتصور نحاس الخواهر المردة في هي حقيقة الأقسام وعلم أن الحق
تعالى قادر مختار م محرم ضد الاعتلال و عدم تحمل من التعريبات لأن الله في إحصيات
معلوم إمامية هو إرادته تعالى مع أن فعل الإنسان لا يتم في التعريبات عند الأكثر
وتأثيرها خبر إرسول أنوید بمسحرات الدهرة عليه الصلاة والسلام وأما في شرح المعتد
من أنه يحتاج إلى الاستدلال بأنه خبر من تأيد بمسحرة وكل خبر كذلك فهو صادق
هبة أنه يكفي الملاحظة لأحاليه كما في الصعوريات القدرة لقياس حقي ثم انقص بالقسمين
على رأي المبيي وإلا فلا يصح على رعم حكما و صاهر إن لخصروا الكلام في اصطلاحهم
.. وأعلم . أنهم ذكروا أن الصفة من تلك المبدئي لأوثبات ثم انصاها الصعورية ثم
المشاهدات وما للحجرات وأحدسيات والتواترات فيجب محجة على الغير إلا إذا شارك
امير المستند في الأمور انقصه أن من حدس أو تجربة أو نور ثم ذكروا أن
الوجدانيات لا تقوم حجة على الغير فعلى هذا ينبغي أن تحمل توجد بات خارجة عن
المشاهدات وما وأيضاً المشاهدات لا تقوم حجة على من لم يشارك في مشاهدة إلا أن الاطلاع
على لمشاهدة والاحساس فيها سهل وأقرب ثم علم أنهم ذكروا أن لقياس السعطي يتألف
من الوهميات التي يحكم بها وهم لاسان في المقولات الصرفة إذ حكم الوهم فيها كاذب
وفيه بحث لأنه إذا لم يكن الوهم مدركاً للمقولات المعروفة والمحموسات فإنه الحكم على

[illegible]

الى غير امانة مما يمكن ان به توجه هو قريب في صعب من كل ما ذكر واحصر وان لم
يكن محققا بالكلية عن تصديقه وهو ان من قدم بعض كوا حجتا على مقدم على كل
واحد من احرار طر كفاية مشقة من وكل ما تقدم على كل حجة من احرار التي
بالر من مقدم على ذلك التي كذا في تقديم البعض تقدم على مجموع تلك طر كات من
حدث المجموع وهذا المذهب هو الذي ذهب الى ان كل ما ذهب اليه في حجة من احرار وري
لان من تقدم على مجموع من من ليس الا على كل حجة من احرار على بعض حجة
والمصاحبة فيه ان لا يكون الا على كذا في حجة من احرار في مجموع المتابعة الاحرار
حكمة قد اوردت من احرار على تقدم بعض من احرار على بعض حجة من احرار
إيمان يكون الاختلاف في مقدمه المذهب هو حجة الاختلاف في حجة أم لا وعلى الأول يكون
أنواع المذهب في حجة غير متشابهة لأن في كل من احرار من احرار متشابهة والمذهب غير
متشابهة وعلى الثاني لا يكون احرار متشابهة وعلى الثالث لا يكون احرار متشابهة
كأن من احرار قاعد المذهب لا يملكه احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
باعتبار الاختلاف من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
أن الاختلاف في حجة من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
الاولى غير ذلك الاختلاف لا يملكه احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
اخرى لا يملكه احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
الاختلاف من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
في مقدمه المذهب هو لا يملكه احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
مقدمه هو لا يملكه احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
هو من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
الاشخاص من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
الاسلام توجه ومقدمه معتقد كذا في احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
بين اضرحة في الاخرى احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
من فرق في احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
وعتقد انو حيد في مقدمه من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار
الذي صرح به المذهب في احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار من احرار

هل لاسلام بلا هذه الاصول الثلاثة فنري تكفير اهل البدع من فرق اهل لاسلام
يكفرهم يصح به ومن توقف عن التكفير في اهل بدع توقف عن تكفيرهم بهذه
المبادئ باقوتها تحت الاول في امور قال بها احكام خاصة ولم يوافقهم طائفة
من المسلمين عليها مما جعل الثلاث كعاره عن الحق المخرجة والنموس اعلمك ونخصص
مالا يكون علاقة من لاحد ولم يثبت بها ومنها جعل اهل حواشي مجردة لها تصرف
وتأثير في الاحكام العصرية من غير تعلق بها بخلق النموس الشرعية بل بها • ومنها جعل
الشياطين الدوي المتجنية في الامن من حيث استبلائها على الهوى العاقلة وصرهم عن
حديث القدس الى الشهوات والبدن حسيه وتوهم يوفد قال في شرح بقائه القوت بوجود
اللائكة ونحن وانما نحن في اسفل عليه جمع الآراء ويطبق به كلام الله وكلام الانبياء
ويستدل به لشمع وروى الوحي عما توقف على وجود الله ولا فاسوة و يوحى امر
حقيقي من تخليق العمل والفعل والتكلم معه بحسب الخيال كما رغبوا • ومنها تكون خلق
تعالى موجبات لا تختار وتفضل انتم به ذهب رباب المدن واشترائع من اهل
الاسلام وغيرهم الى انه تعالى قادر على ان ياتي به يصح بخلاف العلم وتركه وليس شيء
مهما لا راد له لانه بحيث يستحيل معكاته عنه ورجيح العمل بما هو بار دة وحالها
الاعلاسة في ذلك وقولوا انه تعالى موجب بالذات لا بمشيء فاعليه كراهية المذمورين من
دوي اعلمت سبحانه كاحراق النار • حرق الشمس بل على مبي نعتلى به في فاعليه
ويجب عنه ما يتم استعدادا لا وجود من غير اعمات قصد وطاب مع علمه له قوله وصوره
عنه فهو الخواص يصدق وانما من خلقهم يوههم من به لاختلاف بين المتكلمين والاعلاسة
في كونه تعالى قادر محمدا على ان يكل منقول عنه بل الخلاف في ان العمل هل يمدح القدرة
والارادة فلا فذهب الاعلاسة الى ان العمل تحت مقارنته بقدرة ولا راد له لا يباع مختلف الحقون
عن اعلاسة التامة وذهب المتكلمون الى انه يجب تأخر العمل عنهم وجوب عدم العمل حاشا بقصد
انيه ولا يرم طلب حصول الحاصل وليس شيء من الخلاف ثابتا وبقيتهم في القدرة بمعنى
حكمة العمل وانك فاهم يقولون ان مثل جمع تمام جميع الموجودات من الارل الى الابد
في علمه تعالى مع الاوقات المنة بعد المنة التي يجب ويليق ان يقع كل موجود بها
في وجودها لارم به انه تعالى لا يتصور خلقه ويتقضي افاصة ذلك التمام على وجه الترتيب
والتفصيل بحيث لا يخور عنه ادمته اصلا وهذا الخليل يسمى به عبدة ربه وبعضهم يسميه

راية ونحن نقول لصحة الترتيب وعدم بروج لأفصة وأصدر بل قول بروج أصدر بحيث
لا يصح منه تركه نقص لأبليق محبات كبريته + ثم قد يقع في كلامهم أنه تعالى قادر مختار
لكي لا يعي صحه العمل ودرت على ما يقول به المذهب بل معنى إنشاء فعل وإن لم يشاء لم يفعل
وهذا المعنى متفق بين الفرقين لأن الحكماء ذهبوا إلى أن مشيئة الله لا رمة لئانه
فيستجبل لأفككت بينهم، مفهوم اشترطية الأولى واجب صدقة ومقتضى اشترطية الثانية
ممنوع صدقة وكلنا اشترطيتين صادفتان في حق الله تعالى لأن صدق الشرطية لا يقتضي
صدق لغرض ولا صدق أحدهم وهذا هو المراد من قول بعض تفصيلاء إن الحكماء
لم يذهبوا إلى أنه تعالى يس قادر مختار بل ذهبوا إلى أن قدره وأخبره لا يوجبان
كثرة في ذاته وإن فاعليته لسبب كعدمه مختار وإن ذلك الأمر من مد كونه في الكتب
على تفصيل ثم صاحب الحكماء انبسط حتماً في أن لو وجد الحقيق لا يصدر عنه من جهة
وحدة الألو حدها حلقه، خلق تعالى السموات والأرض، الإنسان امتداحة على الصنائع
الدمية والآثار المعجيه كما نرى في الشرح وأتفق عليه ثلث بل لكفر أيضاً على ما فهم
من الآيات وأنت حذر من هذه في عنه شاعره، بزم تقطيل الواجب تعالى من صدور
العمل لأول إلى لا بد + وقد ذهب الحكماء طوي في أن مذهبهم أن الواجب هو
التفصيل بواسطة القول بمبداً بالاستعدادات لكن عدمهم أية عن التوزيع + وقد نقل
الأمام عنهم هذا القول أعنى لو وجد لا يصدر منه إلا واحد وحده مذهباً طم تعالى
وممكن أن يقال لا لعدم النزاع في نعت هذين خلافين فيهما من مهمات القول
بقدم العلم إذ تقدم متفرع على لانت هما التفصيل في ما على أن لو وجد لا يصدر
عنه إلا واحد كما متفرع فرياً ركبت حذر من هذين خلافين لا يوفق الشريعة وإن
م متفرع عنه قدم العلم إذ يفرغ في حجة عدم الاحتراز وتصحيح التصريح والدعاء إلى حياه
تعالى والتفصيل إلى محجرات من عند الحق تعالى وتقدس - وأعم - أنهم زعموا في
كيفية صدور العلم أنه صدر عنه عقل أي ممكن غير متجبر ولا حال فيه مسمى في
فاعليته عن الذات الحسية ثم صدر عن هذا العقل ثلث نفس باقية أي ممكن
غير متجبر ولا حال فيه مخدج في فاعليته إلى الآلات الحسية والجسم يتصرف فيه تلك
نفس وهو جرم الغلظ السبع أعني الملك الأعلى وحده عن هذا العقل عتث ثالث ونفس
ثانية وجسم آخر وهو جرم الغلظ الثامن وهو تلك التوابع وحده عن هذا العقل عقل

واحد من ثلثة وحسم تحر وهو حريم عند المباح وهو ذلك أعني سائر ذوات أعني
 وحده وعكس ذلك ما في الأمر على عقله، مع تصدق عقله على حريمه وهو حريم هو
 العقل الأول وهو ذلك العقل - العرب - على حريمه وتسميها عقل العقل العقل
 والحد من حريمه بركاته لا - حريمه ذلك على غير التسمية ولا وصفه العقل - والعقل من
 والأعراض على - حريمه بركاته من بواسطة المحققين لها من الاستعداد ذات الابد
 عن حركاته كنه - ذات ذات كنه - حريمه على حريمه ذلك - الابد الأول
 واحد من حريمه العقل - حريمه لا يحسن - يصدر عنه - حريمه العقل - الحجاب من
 أحراء وأوصاف هو اعتد به أو آلات أو فوائده ولا يصدر عن الابد الأول - لا مقبول
 وحده هو من الأول - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 ثلاث بركاته من العقل والآفاق - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 وحده هو - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 القوابل لم يتصور تعدد الأول وكذا - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 هكذا حكموا - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 إلا - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 على ما هو عليه في نفس الأمر من - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 له صفات ووجوده بل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 ووجوده - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 الأول - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 أمثلة ولا يراد في كل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 ولا يحسن العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 لا يلقى لا - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 وحده لا يرتفع به عليه ولا مفسر من هذه جهات وتارة، ومفسر من حيث أنه يمكن
 لا يقضي وجوده فكيف يقضي وجوده - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل
 من له وجوده ووجوده منه - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل - حريمه العقل

وحملوها فيه راحته إلى أسلوب والأصوات فوجدته خيرا فيه وتقبل بملولانه ولا
يحبى أيضا. باب صدر عم هو أقرب إلى وحده خفيه هو العقل الثاني أشبه كثره
خدا هي هناك الممننة فيه من ثوبه من عصبه وود صدر عم هذه أي بعض
ماشر مع الله على طلب التوحيد من حيث من عشر عشره وكذا صدر عن العقل الثالث
ويزنح وود من اجرام كثر من صدر عن بعض من هذا من عصبه على رجل
واقترى ورجع صدره عن حبس الانا على مفهوم كثر تحركه ووجه من طلب
شمس الصدور عن حلق سادس لأن كلاً من العقل إلى يدور دون طلب شمس
وكذا حركه تلك عصاره رائد على كثر من طلب صدر من حركه حركه كل عوى
أكثر من السعي بحث فيه من هذه السطحة من أهل الانا أي ساعين به
يس من كثر قطع من بعض مبعوله ووجه من قول من حركه من حركه بحث
لا يحركهم لا قول وانما هو من حركه من حركه وذا من قول من حركه
نار في حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
في حال من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
فان عليه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
أن روح آله إلى حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
و بعد صوبه وان في حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
لا يشبهه انما من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
شأن على تعالى لا تدرك من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
لا بل فالله في حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
بوجه من وجوده بحث من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
وانما الآلهة من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
الاعلام من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
لا ينام عزيت حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
على وصفه الحسية من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
والحضور من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه من حركه
إلى الأبد معلومه له في كل وقت وليس في علمه كان وكان وسيكون من هي حاصلة

عنده في أوقاتها فهو عالم بخصوصيات الحريات وأحكامها، لكن لا من حيث دخول الزمان فيها بحسب أوصافها الثلاثة ومثل هذا العلم يكون دائما مستمرا لا يتغير أصلا كعلم بالكلية وهذا معنى قولهم به ينعم حريات على وجه كلي لا ما توهم منهم من أن علمه تعالى محط لطائف الحريات وأحكامها دون خصوصياتهم وما يسبق به من الأحوال كيف ومادها وما به من أن العلم بالله توجب العلم بالخلق بما فيهم ويسمونه وأنهم من لدن أبيهم ما ذكره أبو علي في شفاء وهو ركن كل صورة محسوس وكل صورة خيالية هي ندرت من حيث هي محسوسة وهو محيلة بالة متحركة وكذا ركن كثير من الأفعال لا واجب بوجوده من له كذلك أسباب كثير من الاعتلال بل واجب بوجهه في فعل كل شيء على نحو كلي ومع ذلك لا يبرهنه شيء متعدي كما ثبت إدراك حركات الحيوانات كما ثبت تغير كل كسوف وكل فصل وكل اعتداد حرفي يكون معه ولكن على نحو كلي لأنك تقول في كسوف ما به كسوف يكون بعد حركة تكون سكونا من كذا سماء بعد فصل القمر منه إلى مقابلة كذا حتى لا يبعد عرض من عرض ذلك كسوف إلا علمه كسوفه كذا لأن هذا المعنى يجوز أن يصدق على كسوف كثير كل واحد منها حاله تلك الحركات كما يعلم بحسب أن ذلك الكسوف لا يكون إلا واحد سببه وهذا لا يدفع بكيفية القول بتحقيق الحق في هذه المثل الثلاثة وغيره من عقائد الإسلام بآراء على أمثاله من الحكماء المتأخرين بأدبائهم لا وهم حاشا إلى ريبه - خط في الكلام لا تخشاهم، نعم وقد حنفنا لا نرى مدعيه ذلك الأمام العظيم وسائر المحققين من أهل كلام أهل الأئمة في ذلك الإسلام مع أن الحق قد ظهر في هذه الأيام بحيث من عاد فلا يحرم من سبب الله سبحانه والحمد لله ذي الأفضال والأعنام على نعمه العظمى ومنه أحكام حكمه قد وضع ركن الأساس على الحسب اختلاف سائر الحيوانات بها نبتت حبه ومد فطنته فاستمر في ذلك أمدا شريفا من علو على حتم طمعا في العكس شمة كثير من هذا العلم إليه وإدارته بخلافه وإن الأشراف في حال وقد أشرف بنفسه الحقيقة المخدرة على الجسم طاه في الذي يسمى الروح الحية إلى الكائن في عالم بصوري مقتضية دور الحياة فيه فأمكس منه الأشعة إلى قوة الدماغ التي في حجاب السمع من الرأس ثم فخص به نور الحياة في سائر الأعضاء وليس أفاضل الحياة في دنى الحيوانات على هذه طرفة فوقع يبرق بحكمه الحيوان الغير الناقص ينشئ ويدب حيا ولا والله ليس كذلك وسره في الحرارة والبرودة في جميع أعضائه

الحيوان يتكافأ، أما الصبيان فتعوق رطوبة التي في أدمعهم على الحرارة كثير وذلك لأن الدماغ حمل، وإذا جلت أن يصير على الفكر وحمل أرطب ليهل ببوله، لا يتسع فيه من التحيل في وقت الصبي لأن رطوبته التي في الدماغ هي حمل، لذلك استند الحركة من الدماغ الرطوبة على الحرارة لذلك لا يجد، بل في أن يتحرك لأن استند الحركة من الدماغ فإذا كبر الصبي فإن الرطوبة على فقوي حراره، وتتحرك الدماغ وتتحرك الأعضاء الطبيعية يهضم بدن الله - حكمه - أسر في أن من يعطش د دخل شحم يسكن عيشه ومن يمكن به عطش يعطشه شحم أن بدن يعطش، أسر يحد رطوبة في دخل شحم حمية وبدن غيره رطب يسرع الرطوبة المرق - حكمه - ماء دمن يكون حمية لأن انطر إنا يتولد من الهواء اذ يردا ومن تحارث تصعد من بحر واشي الذي يصاعده نطف م فيه والاعيين حمية - حكمه - البودا أسهم دقيق لأن الرطوبة التي تكون في أسهم عذب إلى فوق شدة حرره شمس فيصق أسهم وبدى - حكمه - أسر في أن التحيل يحمل على الكنف لأسر دون لأين لأن الحب الأسر يله حركته أكثر صرايح التحيل الذي يحمل غاية - حكمه - أسر في أن حجم اليد يبي أكثر من حجم اليد اليسرى أن حركة التي أكثر من حركة اليسرى والذي حرره أكثر يكون لأمعاء أكثر بولا ثم انه على هذا القول وقع احتساب الكتاب محمد لله سأل على فله في جميع الفصول والابواب وهو حرمه أن نشر تلك الفوائد - سر - ممنوع من الغلات ووهيض على هذه الفوائد ليسم القبول في الحساب

وهو حررها مؤلفها الفقير إلى الله الحي محمد بن يحيى بن محمد بن سعد
التعازاني عفا الله إلى الحق والصواب

مدرس

كِتَابُ

الدَّرُ النَّصِيْدُ

مِنْ مَجْمُوعَةِ الْحَقِيْدِ

— — — — —

الطبعة الاولى

على يد ابي عبد الله محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي

سنة ١٣٢٣

— — — — —

مطبعة التقدم شارع محمد علي بمصر

﴿ فهرس كتاب الدر المنيد ﴾

صفحة	
٢	مقدمة في سبيع العلوم المدونة إلى يومنا
٢	الفصلة الأولى في بيان علوم المفترعة
٤	استشكال على ترمب عم أصول المدونة ورد المحتفى عليه
٥	الاعتراضات التي أوردها على ترمب عم لأدب
٨	الفصلة الثانية في بيان علوم المدونة
١٠	بحث في أن الحكمة اسطرية أشرف من عبادة وكلام المحتفى في ذلك
١١	بحث في تأثير النفوس بعد الموت وكلام المحتفى فيه
١٣	بحث في وجوب النظر ورد المحتفى عليه
١٦	بحث في أن السبق داخل في الحكمة أولاً
١٨	تكملة للمقدمة في بيان ماهو الموضوع
٢١	بحث في سبيع المقدمة
٢٢	توضيح أجزاء العلوم ثلاثة
٢٢	توضيح محور احاطة المنادى بضرورة في علم إلى علم آخر
٢٤	توضيح في أن الشروع في العلم موقوف على تصور
٢٥	توضيح أسماء العلوم عبارة عن المسائل الخ
٢٦	توضيح في بيان العلم والصناعة
٢٧	مطلب في إعراف بين العلم والمعرفة وبحث المحتفى في ذلك
٢٩	بحث في نسبة علم الكلام صدقة وكلام المحتفى فيه
٢٩	توضيح العلوم المدونة كسيرة
٣٠	توضيح لزوم الموضوع والمدرى والمسائل في الصناعات الشعرية البرهانية
٣٠	المطلب الأول في علوم المفترعة وفيه عقود
	(اعلم لأدب فيما يتعلق بجميع القرآن وتلاوته)
٣٤	فائدة نزل القرآن على سبعة أحرف

- ٣٨ فائدة في شروط امرأة المصححة
- ٣٩ فائدة القراءات السبع كلها منوارة
- ٤٠ فائدة المصاحف النسخية مشتتة على ما يحتملها رسمها من الأحرف اسمه
- ٤١ فائدة القراءة بغير القراءات السبع متنوعة
- ٤٣ بحث في القراءات الشاذة بدت بحجة وكلام الخشني في ذلك
- ٤٤ فائدة لأتبع امرأة على ترتيب السور
- ٤٤ فائدة قراءة (الحق تعني الله رفعه)
- ٤٤ بحث في توجيه هذه القراءة ودأبه ورد اعني على ذلك
- ٤٥ بحث في أن حق الرحمة والرحمة عليه تعالى مؤول وكلام الخشني في ذلك
- ٤٥ فائدة الوقف على قوله في قوله تعالى فلا يحركك قوله واحد
- ٤٥ فائدة في استحباب اقيم للمصحف
- ٤٦ فائدة في عطف مصحف على
- ٤٦ فائدة في أن معنى آيتين ولذاتها
- ٤٦ فائدة في تعريف السورة والقراءة
- ٤٧ فائدة مثاق من امرآء ما كل دون ماثن
- (العقد الثاني في حواهر علم الحديث)
- ٤٧ فائدة ابتداء تدوين علم الحديث
- ٤٨ فائدة ما ورد له صلى الله عليه وسلم كتب بيده ثم هفتون راع علمه في ذلك
- ٥١ فائدة وما حرم عليه صلى الله عليه وسلم الشمر ورد ما ورد على ذلك
- ٥٢ فائدة في وصف حاتم التوبة
- ٥٢ فائدة في كراهة أفراد اسلام عليه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة
- ٥٣ فائدة في رؤيته صلى الله عليه وسلم في المنام وأنها حق
- ٥٥ فائدة في تروجه صلى الله عليه وسلم برب ورد له للمحدث
- في أن خديجة أفضل من عائشة وكلام الخشني في ذلك
- في أن أفا زلزلات تعدل نصف القرآن

- [illegible]

- ٧٦ فائدة في حديث إن الله خالق آدم على صورته
- ٧٧ • في حديث إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن
- في حديث ينزل الله إلى سماء الدنيا كل ليلة
- في حديث لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر
- ٧٨ • في حديث وما رب عبد يضره شيء ولا ينفعه شيء
- في حديث من حسن الحاق و لا يضر ما حاق في حديث
- في حديث الإيمان والإسلام والاحسان
- ٧٩ • في حديث الحلال بين والحرام بين
- في قوله تعالى لئن لم يؤمنوا ينزل الله بهم عذاباً عظيماً
- ٨٠ • في حديث يخرج من أرواح من لا إله إلا الله وفي رواية ورث شعرة من حبر
- في حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر
- ٨١ • في حديث من سمع منكم حديثاً في الله وهو أحدكم
- ٨٢ • في حديث كنت في نفس الساعة
- في حديث أن من البيان لسحرا
- في حديث الحبر ثمان مئة
- ٨٣ • في حديث ثلاثة لهم أجران
- ٨٦ • في حديث إذا سرتم إلى العدو فقولوا آمنا ولا عدواً أبداً
- في حديث دع ما يريب إلى ما لا يريب
- ٨٧ • في حديث ثلاث من أخلاق المرء
- في حديث الطهور شطر الإيمان
- ٨٩ • في حديث الشهداء ثنية الله في الخلق
- (المقد الثالث في أصول الحديث)
- ٨٩ درة في تعريف الحديث
- درة في بيان الوقت الذي يصح فيه سماع الصغير
- درة لأعلى من طريق الرواية سماع من لفظ لشيع

- ٩٠ درة ابو امر م يكون رجل اسمه معد لا يمكن توطؤهم على انكذب
 درة في رأس احار لا احد م عيد بهم الطري بالمرق
 ٩١ درة اشترطوا في احدث انصحبح ن يكون راويه عدلا
 ٩٢ درة صرح لمهور بتقديم صحيح البخاري في الصحه
 درة في باب أصح الأسانيد
 ٩٣ درة زكري شامي عن مالك اشهر رابع وعشرون فلا يصوموا حتى تزوا طلال الحديث
 درة اذا وقع التمر من دهن حدينين وأمكن جمع
 ٩٤ درة ابن وهب مختلف في أنباء رجل لا بد
 ٩٥ درة امرئ من صورته أن يقول شامي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 درة المراد من قول العلماء أن الصحابة عدول
 ٩٥ درة ملتقطه من ميزان الاعتدال في نقد الرجال
 (تدبر في روايات تتعلق به السيرة النبوية)
 ١٠٠ رواية في تعيين احاق لا نون هل هو اسم أو بوره صلى الله عليه وسلم
 ١٠٢ رواية أن قوله صلى وعلم دم الانبياء يؤيد مذهب أهل السنة في تعيينهم لا يذهب على الملائكة
 رواية الصحيح ن سجود الملائكة لآدم سجود تعظيم ونجته
 رواية في حديث حاق الله آدم على صورته وصوله سنون دراهم
 ١٠٣ رواية في أن يعط دريس عجمي أو عمالي
 رواية ذكر في مصابيح سيرة رسول من رفع رأسه من لقبر بعد نبيا عليهما السلام
 رواية ن ادريس أول من مات بعد آدم عليهما السلام
 رواية في قول ابراهيم عليه السلام عن مكوك هدا ري
 ١٠٤ رواية من أحقاد النبي صلى الله عليه وسلم مدركة
 رواية اختلفوا في أول من تكلم بالمرية
 رواية في حديث نسوا باسمي ولا تكونوا بكيني
 ١٠٦ رواية في حديث أنا ابن الذبيحين
 رواية من الكهنة سطيح

- ١٠٧ رواية اختلاف العلماء في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم حين وفاة والده
رواية في تاريخ ولادته صلى الله عليه وسلم
١٠٨ رواية في أن الكعبة تقي عن هدم الله إلى أن يحرق الحشنة
رواية في ذكر أول الناس إسلاماً
رواية في أن بلالا كان غلاماً لا نبي جهل
رواية فيما ورد من أنه صلى الله عليه وسلم اتعمر أمه أني طاب له موته
رواية إن من الكفر كفر العناد وتفسير ذلك
١٠٩ رواية ذكر بعضهم أن علياً أكبر الصحابة إسلاماً وأرد عليه
رواية في تاريخ وفاته صلى الله عليه وسلم
رواية في بيان مقدار عمره صلى الله عليه وسلم حين فسخ
(المقد الرابع في علم التفسير)
- ١٠٩ جوهر في تريف آيات المعاني والآيات لمديت
جوهر في أن من منها سورة الفاتحة سورة صلاة
١١١ جوهر في أن مذهب بعض العلماء أن المصيبة ليست من القرآن
جوهر في قول أن عيسى من نبي الله بعد رث مائة وأربع عشرة آية
١١٢ جوهر في لفظ الآلهة مسكراً كان أو مفعلاً عظم على المصود بحق
١١٣ جوهر في تفسير الرحمن والرحيم
جوهر في بيان الأصناف في قوله تعالى مالك يوم الدين
١١٤ جوهر في تفسير قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم
١١٤ جوهر في تفسير قوله تعالى غير المصوب عليهم
١١٥ جوهر في الكلام على قوله تعالى ألم
١١٥ جوهر في تفسير قوله تعالى لأرب فيه
١١٦ جوهر في تفسير قوله تعالى هدى للمتقين
١١٧ جوهر في تفسير قوله تعالى وما در فاهم يفتقون
١١٨ جوهر في تفسير قوله تعالى ولدين يؤمنون بما أولئك

مجموعه

- ١١٩ جوهر في تفسير قوله تعالى أولئك على هدي
- ١٢١ جوهر في تفسير قوله تعالى أولئك هم المفلحون
- ١٢٣ جوهر في تفسير قوله تعالى حم لله على كل شيء
- ١٢٤ جوهر في تفسير قوله تعالى عما كانوا يكفرون
- ١٢٥ جوهر في تفسير قوله تعالى وإذا قيل لهم
- ١٢٦ جوهر في تفسير قوله تعالى يسهون
- جوهر في تفسير قوله تعالى وما كانوا من
- جوهر في تفسير قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يبصرون
- جوهر في تفسير قوله تعالى حم لكم عني
- جوهر في تفسير قوله تعالى وما يصل به لا لفسق الآية
- ١٢٧ جوهر في كيفية استعمال الكلمة
- ١٢٨ جوهر في بيان أول ما عرض على هذه الأمة صومه
- ١٢٩ جوهر في تفسير قوله تعالى يوم يأتي نفس آيات ربك
- ١٣٠ جوهر في تفسير قوله تعالى إنما حراء ادس يحاربون لله ورسوله
- ١٣١ جوهر في قوله تعالى فأتوا سورة من مثله وفيه اشكال أورده المصنف على العلماء
- ١٣٣ جوهر في تفسير قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها
- (العقد الخامس في علم الكلام)
- ١٣٣ كلام في تعريف علم الكلام
- ١٣٦ كلام في بيان موضوع علم الكلام
- ١٣٧ كلام في أن المعاني حاد علم الكلام رئيسها وبيان ذلك
- كلام في تعريف العلم
- ١٣٨ كلام في تقسيم المقاصد
- ١٣٩ كلام في أن المقاصد مع الموصوف لا مع ولا مع
- كلام في توارد المقتضين على البدل
- كلام في أن القوة الجسدية يجوز أن تكون مؤثرة آثاراً غير متناهية

- ١٣٩ كلام في أن قرب أحد من بعض من الآخر بخلاف قرب الآخر منه بالشخص
- ١٤٠ كلام بعد مركب من وجهين وكلام في وجهه
- كلام في أن عم من مائة لاصافه ولأعراس خمسة عشرين لا لأكون
- ١٤١ كلام استدلال على ما في كلام حدوث الحرف على وجهه وأوج
- كلام استدلال على حدوث الأفعال على حدوث الخواهر
- كلام في الاستدلال على حدوث واحد من حدوثات
- كلام في ذكر طريق الحكماء في إثبات واجب الوجود
- ١٤٢ كلام في ذكر طريق آخر لإثبات واجب الوجود
- ١٤٣ كلام في ذكر طريق ثالث لإثبات واجب الوجود
- كلام في حمل اثنا عشر صفة الكلام معارضة بقدره دون أن يكون
- كلام في استنباط اشراك
- كلام في أن المذهب رتبة على ادب أو لا ورسول مذهب في ذلك
- ١٤٤ كلام في مذهب المتكلمين في رؤيا ولزومهم
- ١٤٦ كلام أثبات استحباب أن يقرأ كلام الله تعالى الرسول وعلى ذلك اشكالات
- ١٤٨ كلام في تفسير بعض المصنفات والمذهب في ذلك
- ١٤٩ كلام في الحسن والقبح واختلاف علماء فقه ما في تحرير الحق من
- كلام في أن فعل الله تعالى ليس معطلا بالأفعال
- ١٥٠ كلام في أن أسماء الله تعالى توجب
- بحث أكثر بعضهم أن يكون حكمه من أسماء الله تعالى وهو
- ١٥١ فائدة لا يجوز إطلاق العيب عليه تعالى
- فائدة لا يوصف تعالى بالسرو
- تكملة في أسماء الملائكة والأنبياء
- ١٥٢ كلام في أن الملائكة في قوله تعالى لو كان فيها آلهة إلا الله بعدنا عارية
- ١٥٣ كلام في بيان شقوق لفظ النبي وأمره في القرآن
- ١٥٥ كونه في تسمية قوله تعالى كما صرأوا لو حرم

- ١٥٦ كلام في رؤية الملائكة الحق جل شأنه
كلام في ذكر من لا عدد عليه ولا سؤال في القبر
سكينة وفائدة احتساب الممات في عصمة الملائكة ودليل امرئ
١٥٧ فائدة في ذكر حال الجن في الآخرة
١٥٩ كلام في الأيمان وهو يتصل على أبحاث الأول في سره
١٦٠ بحث الثاني في الأيمان الشرعي واختلاف المصاهير فيه
١٦١ البحث الثالث في بيان متعلق الأيمان
البحث الرابع في تصديق المصنف في الأيمان شرعا
١٦٥ فائدة منه يصح الأيمان بغير كلمة لا إله إلا الله مما يؤدي معناها
تكملة الأيمان بريد ونقص واحلاف العلماء في ذلك
١٦٦ منه في أن الأيمان المحمول منه شهادة واحدة
بحث في البحث وعدد القبر وسؤال الملائكة
١٦٨ سبب في تعريف الكفر
(حاشية كلام الأيمان)
١٧٠ فائدة في بيان مذهب الوهابيين
فائدة في بيان مذهب الشيعة
فائدة في بيان مذهب المعتزلة
فائدة في بيان مذهب الحلوية
١٧١ فائدة في تعريف الرديق وما يجب فيه
١٧٢ فائدة في نسبة اليهود والنصارى
١٧٣ فائدة في تعريف الفقه وشرعا
مطلب في تعريف الكبيرة
(العقد السادس في علم الفقه وأصوله)
١٧٤ فائدة الاسماء عبر الأسم
فائدة على الأسماء يدل على أن الله تعالى

١٧٤ فائدة كل مباح يؤدي الى زعم الجاهل في شبهة هو مكروه

فائدة قراءة سورة في ركعتين غير مكروه

فائدة المصير في ترك الوضوء

فائدة يجوز عمي نصح ويحل

فائدة المطاق يجرى على اطلاقه الا بديل

١٧٥ فائدة في معنى قول الفقهاء صدق ديانة

فائدة استحباب في اروايات يدل على نفي احكام عن مصادم

فائدة يجوز الحق العذر الذي يدفع العذر الا على

فائدة العبرة للمساكين الشائع

فائدة في فعل الصبي قبل البلوغ

فائدة في نقش المسجد بالجص وتذهيبه

١٧٦ فائدة استعمال الشافعية الاعتقاد في الطن

فائدة إخبار المحدث عن فعل يقضى وجوبه

فائدة في تفسير معنى كراهة

فائدة ترك السنة مكروه

فائدة في استبراء الحارثية

فائدة في تفسير قوله تعالى

فائدة في الفعل يتردد بين أن يكون فرضاً أو بدعة

١٧٧ فائدة يقال ميسمي في الحرام والمكروه

فائدة لمصر قالوا يستعمل فيها فيه اختلاف الشايخ

فائدة لملك عم من المال

فائدة في حيار صنوع

فائدة احكام العذرة واحب

١٧٨ فائدة في بيان وطبيعة المواضع

١٧٩ فائدة قد سمع احوار في موضع الكراهة

حجبة

- ١٧٩ - فائده في التبرق بين المكروه وحلاف الأولى
 فائدة يبين لأمره ولا يسمع ونحوه وروع
 فرع في ذكر مرتب مناهة
- ١٨٠ فرع في مقدار الماء الكثير عند الحنفية
 فرع في حكم التيمم بالمصر لحرف البرد
 فرع في بيان المعلوم المدركة بالدوق
- ١٨١ فرع في حكم بول العرس
 فرع في حكم النجس
- ١٨٢ فرع في حكم المتنطق والفلسفة
 فرع في حكم الاستنجاء بالجلد المدبوع
- ١٨٣ فرع في حكم الترتيب في التيمم
 فرع بحرمة اليد لأحصل إلا بلفظ الله أكبر
 فرع في سبق الحدث بالصلاة
- فرع في الشرب يقوم مقام المضمضة في الفصل
 فرع في مقدار التجاسة المنفوعة عنها
 فرع في حكم قرآنه أدعية في الصلاة
- ١٨٤ فرع في مقدار فرض القيام في الصلاة
 فرع في حكم إسقاط حرف من القائحة
 فرع في حكم القمقة خارج الصلاة
- ١٨٥ فرع كل أهلب ديبغ طهر إلا (إلى آخره)
 فرع رجل حلف إن الله لا يذب المشركين
 فرع للأب أن يبيع ولده
- فرع أبض الباحات إلى الله الطلاق
 فرع في أن واحداً الإسلام سبعة
- ١٨٦ فرع لا يجوز في كذابه يظهر مقصود اهتمام به

جميعه

- ١٨٦ فرع في سقوط صلاة العشاء إذا لم يوجد وقتها
 ١٨٧ فرع لا كفارة في القتل العمد
 فرع أي من ذل مذبذبة فأنص وأرنه
 فرع في أن القتل بالسحر يوجب القصاص
 ١٨٨ فرع لأخاطب الأنبياء برحمتك الله
 فرع في قوله عليه الصلاة والسلام من نه نكس وأحفل له
 فرع في أحكام أفراد الصلاة عن المسامح على صلى الله عليه وسلم
 فرع التعلل بسجدة غير مشروع
 ١٨٩ فرع في حكم بعض الكتابات أي يوجب بها الطلاق
 فرع لا يكره أن يقال رمضان من يردد كراته
 فرع لا يعاد صاحب ندم
 ١٩٠ فرع لا يشترط في صحة الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم معرفة إسم أبيه
 فرع إذا قال الله في لروحة صدق صدق الخ
 ١٩١ فرع لا تقل شهادة الجحيم عند أبي حنيفة
 فرع الآخر ونحوه لا ينعى بالرب لا ينعى به
 فرع إذا فسد حجة الإسلام أي في وقتها
 فرع لا يصح الأئمة بالنسبة إلى دهر أكرادها
 فرع الأئمة واحدة وفي حكم لأكل من الأئمة
 ١٩٢ فرع بوقال لروحة بصدق لأقبل ولا أكثر
 فرع السكوت جاز في ثلاثة مواضع
 ١٩٣ فرع في حكم أداء الصلاة لو حدة فاعين
 فرع الطلوع على الطلوع متقدر
 فرع في حكم سماع أصوات الملاحى
 ١٩٩ فرع في حكم من استند في الصلاة والرسول يطوب المصلي
 ٢٠٠ فرع في حكم الخروج في البيروز ولاهد فيه وموسمه

- ٢٠٢ فرع في حكم الإحصاء في الإسلام
- فرع في حكم ما إذا زوجت بنته ابكر الدائمة معها من حق غير إذن وليها
- ٢٠٥ فرع في ذكر أصل صريح الجحد وثناء
- فرع في ذكر فصل صريح الاعتلاء على - في صلى الله عليه وسلم
- ٢٠٦ (السجدة الثاني من العقد السادس في علم أصول الفقه)
- أصل في تقسيم أصناف المكلفين حسب لأصنافهم شرعي
- ٢٠٨ فائدة في تعريف الرخصة
- ٢٠٩ فائدة في حكم من وعي أحبة عن من أمر زوجته
- أصل ثواب العمل أكثر من ثواب الفرض
- أصل الحاشي قطعي في موجه
- ٢١٠ أصل الواجب إذا لم يكن متعلقاً بمقدار معين
- ٢١١ أصل من محضات إمام ريادة نفس الأمر على معنى العام - أمر أو نهي
- أصل النكرة خاصة في غير موضع التي واشترط
- أصل أي يتم الحاق الصفة المشوية
- ٢١٢ أصل لمصالح وانقياد شواردن على حكم واحد في مثله واحدة
- أصل لمخارح من عن حقيقة وذكر اختلاف الأسماء وصاحبه في وجه ذلك
- ٢١٣ أصل كلمة حتى ليست للعطف محض
- أصل كلمة على لأوجوب
- أصل في ذكر أقسام أسلم
- ٢١٤ أصل في حكم الأعمال قبل إيمنه واختلاف العلماء فيها
- ٢١٥ أصل الكلام حقيقة في التمسك
- أصل الفعل المضارع متى حقيقته في الحال والاستقبال
- ٢١٦ أصل اسم افعال حقيقة في حاله محذر في الاستقبال
- أصل إذا صح لفظ في تركيب صحيح فانه مرادفه مقامه
- ٢١٧ أصل مفهوم الزمان والمكان حجة عند الشافعي

- ٢١٧ أصل الأمر المصدق لا يدل على تكرار ولا مرة
 ١١٨ أصل الحكم المطلق عن شرطية لا يقتضي التكرار
 أصل النكاح حقيقة في العقد مجاز في الوطء
 ٢١٩ أصل الأمر المصدق لا يدل على فور ولا رجوع
 أصل النهي يطلق على المحرم والمكروه
 أصل النهي عن الفعل حسي يدل على ما يباح لعبه
 ٢٢٣ أصل المتكلم يدخل في عموم خطابه
 أصل الأمر في جمع الفهوه بكثرة حلاله لا يحويين
 أصل السكر في الناس أعم ذاك الأمر دمه لا امتن
 أصل نصح ركاحه عليه سلام بلا ولي ولا شهوة
 أصل لفظ الذكور لا يتناول الاناث
 ٢٢٤ أصل إذا صار من الكتاب - يوم يعلم مقدمهما
 أصل في تخصيص أحد
 أصل إذا قيد التمسك من أحد
 ٢٢٥ أصل التمسك بيد كاهنه ونشرط
 أصل شرع من فلتا شرائع واختلاف نساء في ذلك
 أصل إذا كان بين الدليلين عموم وخصوص
 ٢٢٦ أصل ليس للأمامة عديد أصحابة وهذه ذكر أفعال مقلد من مذهب أبي آجر
 أصل في الأداء والنساء
 ٢٢٧ فائدة في تعريف الأمر الشرعي
 سائمة في أسننه طريفة وأخوه طيعة
 ٢٣٣ تذييل للحاشية في مسائل حليته
 ٢٣٦ (المقدم السابع في اللغة)
 فائدة عرق ديب درودع
 فائدة في تفسير قولهم ودار هذا ورون ذلك

محيقة

٢٣٧ فائدة في نصريف لفظ مائة

فائدة في بيان معنى صدم

فائدة في نصريف لفظ الادحار

فائدة في تفسير لفظ البضخ وبيان محل استعمالها

فائدة في نصريف لفظ درة

٢٣٨ فائدة الرطل الفتح والكسر

فائدة لما يفتح الميم مقصورا

فائدة ترب بحيث يكسر الراء

فائدة في تفسير الانق

فائدة في تفسير لفظ هب

فائدة سائر معنى باقي الانصح

فائدة لفظ السباع اداعدي بمن كان معناه الواحد مشبهة

فائدة في الفرق بين التبدل والتبديل

فائدة جمع المصدر سماعي ليس بقياس

٢٣٩ فائدة قد يؤدي المفرد معنى المتى والجمع

فائدة هبيل عني معادل كبير في كلامهم

فائدة أم تأتي لمجرد الاصراب

فائدة أما المفتوحة تأتي لمجرد هبيل أصلا

فائدة أوتاني لمجرد التخيير في المعطوع وخدمة الذات

٢٤٠ فائدة الرحم يطلق على القول المحقق

فائدة لفظ يكون فيه اشتغال بأنه ليس بدائم

فائدة في تفسير قولهم حسب ما يعني

فائدة في حبر قوله تعالى وكذلك حملناكم أمة وسعد

فائدة قط تستعمل نادرا بشير أداة التقى

فائدة حمزة أن المشددة قد تبدل عيناً

- ٢٤٠ فائدة جعل بعض السجاء نداء للإصباح مطلقاً
- ٢٤١ فائدة جديده التاخر في امرأة راعا جعلها آلة مشاهدة الخ
- ٢٤٤ (العقد الثامن في الصرف والاشتقاق)
- فائدة في الفرق بين المصدر واسم المصدر
- فائدة في كيفية الاشتقاق وشروطه
- ٢٤٥ فائدة ارشد بعمل مصدر كما يستعمل مصدر
- فائدة في تغيير بعد المفعول
- ٢٤٦ فائدة في تعدية فعل الملام
- ٢٤٧ فائدة يكون الفعل متعدية بنفسه وبواسطة
- فائدة في قوله تعالى ان الامر تشبه علما
- ٢٤٨ فائدة من الاسماء بالاصغر
- فائدة في بيان معنى كنه
- (العقد التاسع في النحو)
- مسألة النصب يحوز انماها عند الاعداد على أحد اثني عشرة
- ٢٤٩ مسألة لا يحوز الخ في محار
- مسألة في قوله تعالى من لجة مني تجري من تحت لأشهر
- مسألة اختلاف العلماء في ان اسم كان فاعل أولا
- ٢٥٠ مسألة في الكلام عن قوله تعالى فما منكم من أحد من حزين
- مسألة في الكلام عن قوله تعالى اربع أنت عن آلهي
- مسألة الجملة الاسمية اد وصف حالاً
- ٢٥١ مسألة في التغير والحال
- مسألة في تغيير قوله تعالى عمر انفسهم عليهم
- ٢٥٢ مسألة اذا احتمت التواضع قدم التفت ثم الخ
- مسألة في اختلاف صورة الصيغين الرجوع الى شيء
- مسألة في الفرق بين الصرف اللغو والصرف المستقر

مجموعه

- ٢٥٣ مسألة في اضافة النون الى بعضه
 ٢٥٣ مسألة محو زحجي . الحاله من الحاله
 ٢٥٤ مسألة قد يقع لعل عر حراً لا مستنداً له
 مسألة عجي . ان يعني الذي
 ٢٥٥ مسألة لا يجوز ابدن الا كثر من لافل
 ٢٥٦ مسألة لا يجوز حر الحوار في عطف النسق
 مسألة في حذف الموصول الاسمي
 ٢٥٧ مسألة اذا حذف لعل قريبة ذكره مرة محو أن محله محسب انمي
 مسألة في وقوع حر ابتدأ فعلاً ماصياً
 مسألة محو في الاعراب اضع اسم فاعضه لاسم الاشارة
 ٢٥٨ مسألة في ابدن من ابدن
 مسألة لا يكون بدل الاشتغال بدون اضميم الرابط
 مسألة في قيد المصروف عليه فاعضه مقدم عند المصروف
 ٢٥٩ مسألة في الكلام على قوله تعالى انما نحن مستزقون
 ٢٦٠ مسألة الفعل اذا قصد به مضاه كان علماً
 ٢٦١ مسألة المصروف منه يجب ان يكون بحيث يصح ما فعل به عند الاخوش
 مسألة قد يستعمل نواعه دون المصروف عليه عند
 مسألة تقع احوار . محرو . في الخبر دون المستند
 ٢٦٢ مسألة محو عطف الحلة الفعلية على المصروف
 مسألة لا يجوز تمدد المفعول له الفعل واحد
 (تبديل افعله المتحو)
 فائدة في قولهم لافعه الالة
 ٢٦٣ فائدة في قولهم لا فصل في سله من رمد
 فائدة في قوله تعالى انما انا ناس طاعة يومئذ مستقر
 فائدة في قولهم لا يستعمل لا تحقير

- ٢٦٤ فائدة في الكلام على -
- ٢٦٥ فائدة في الكلام على لآ حرم
- فائدة جعل شهر رمضان عمدا
- ٢٦٦ فائدة في تفسير قوله لا قلته كائنا من كان
- فائدة بعد يكون مشعر بان متعلقه غير دائم
- ٢٦٧ فائدة وقع في عبدة الكافية وما فيه الخ
- فائدة في الكافية ويستوى لأمران الخ
- ٢٦٨ فائدة في ذكر ما يلزم الحاية من الأسماء
- فائدة فيها ورود من المنسوب على رتبة اسم المفعول
- فائدة في ما جاء مؤث وبس فيه علامه بحيث
- ٢٦٩ فائدة في لأحرف التي لا تدخل في العربة
- ٢٧٠ فائدة في تعداد حروف المعجم
- ٢٧١ فائدة في اهراب الادان
- ٢٧٢ فائدة قولنا قام زيد وعمره بمحمد الخ
- (العقد العاشر في علمي من وليان)
- مقدمة في تعريف علم المعاني
- ٢٧٣ مكنة في بيان مقتضى الحال
- مكنة في تعريف العزارة
- ٢٧٤ مكنة اشكال على قولهم في التعيد المعنى
- مكنة في نسبة الكلامية وانسه خارجة
- ٢٧٥ مكنة في تعريف الحقيقة و مصدر المعنى
- مكنة ذكروا ان قول الشاعر الخ
- ٢٧٦ مكنة قد يكون المعنى الحقيقي في لآب الدجاري غير طاهر
- مكنة ذكروا ان احصاء المسدات في المعنى لا احصاءه بعينه
- مكنة الاصل في المعروف باللام العهد الخارجي

- ٢٧٧ نكتة اسم الاشارة والموصول والمجهول موسوعة نزهة الخصوصيات
- ٢٧٧ نكتة قد يكون الوصف لبيان المجلس
- ٢٧٨ نكتة في قوله تعالى ومن سألهم من حاق السموات
- ٢٧٩ نكتة تحمل اسماء ملاذ أو بدلت في أحد لارثة الثلاثة
- ٢٨٠ نكتة في قوله تعالى بل أنتم قوم تجهلون
- ٢٨١ نكتة في الحلة الطلية
- ٢٨٢ نكتة ذهب سيبويه في مثل من أبوك الخ
- نكتة قد كرر وان المراد في مثل قولنا الحمد لله عصر اخذ عليه
- ٢٨٣ نكتة حر المبتدأ بحب أن يكون حالا من أحواله
- نكتة في قوله تعالى لا رب فيه
- نكتة في تفسير حقيقة الاستفهام
- ٢٨٤ نكتة الهمزة لطلب التصور
- نكتة في قوله تعالى فان لم تعملوا من بعدوا
- ٢٨٦ نكتة في تعريف علم البيان
- ٢٨٧ نكتة في قوله تعالى قد واصلوا لمدد وسيد فيه
- نكتة لارثته لا تجري في الأعلام لا بد
- ٢٨٨ نكتة في عصر لاسمارة إلى مدد وأصله
- ٢٨٩ نكتة احدا السبد ان التراكيب ليست مستعملة في مستنبات الخواص
- نكتة حايه في لارثته في قوله تعالى أولئك عن هدي من ربهم واحذروا
- السبد والسيد فيها
- ٢٩٣ نكتة في تعريف السبد
- ٢٩٤ (حقه السبد عشر في علم السبد والعروس وما يتعلق بها)
- سبد المجلس البدني على قسمين
- ٢٩٥ سبد من قسم التحرير لذيكون عن التحرير
- سبد في تعريف الاستثناء

- ٢٩٦ تدبير في تعريف علم العروض
- ٢٩٩ حكايات مشتهرة على فو قد جامعة من اللغة والامانة
- (امداد شافى في علوم المتعلمه من اسطق وسائر العلوم الحكيمية)
- ٣٠١ حكمة أوردوا في أوائل المنطق نداء من مادي الألفاظ
- حكمة الموضوع أما مفرد أو مركب
- ٣٠٢ حكمة حصلوا الألفاظ انما صه وذل اد من لأدوت ونحت لمص في ذلك
- حكمة في استدلال على وجود الكلى الطبيعي
- حكمة حصلوا ان وجود من قبل اشكك ونحت فيه
- ٣٠٣ حكمة ذكروا ان صور الدائيات وانرصيات
- حكمة عرف اشئ ماخذ عليه لافاده تصوره
- حكمة التعريف بالبيان غير جائز ونحت فيه
- حكمة لا يجوز ذكر الألفاظ المحاربة والمشركة في الحدود بلا قربته وفيه نحت
- حكمة التعريف بالمفرد غير جائز
- حكمة في انقضية الشرحية
- ٣٠٤ حكمة اذا حدود أدلة الشرط من الشرطية محاب الى حبيبين
- حكمة بعض الدائمه اطلاقه العامة
- حكمة في تفسير معنى الدليل لغة واصطلاحاً
- ٣٠٧ حكمة الضروريات ست الأولى الأوليات
- الثانية المشاهدات
- ٣١١ اكله التجريبات
- اراسة الحدسيات
- ٣١٢ الحفاسة المتواترات
- السادسة المفطرات
- ٣١٣ حكمة في ان اعلم من قدم الكم المنصل
- حكمة الاعراض عد الفلاسفة والمتزلة باقية وعليه اشكال

صحيحة

حكمة اربعة نعلق شئ" ثم نعلق تلك الرؤية شئ" آخر وعليه ان كان

٣١٣ حكمة في ذكر أسباب حدوث الصوت

٣١٤ حكمة في اثبات امتزاج حركات متعاقبة غير متناهية

٣١٥ حكمة في ذكر مسائل اتفق كثر الفلاسفة على قول ٣

٣٢٠ حكمة في بيان حكمته في أن الحيوان يمشي على أربعين يود إلا الانسان

٣٢١ حكمة امر في أن من ٥ عطش اذا دخل الحمام سكن عطشه

حكمة السر في أن ماء المطر يكون خفيفاً

حكمة سر في أن الزميل يحمل على الكعب الأدمر

حكمة السر في أن اسودت آذانهم دفق

حكمة السر في أن حصى اليد الهوى كثر من اليسرى

﴿ تمت ﴾



Φ96169ΦΦ

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU07841370